





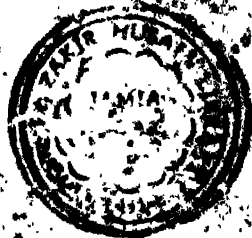




مجمع التدریس

الحمد لله

بسم الله الرحمن الرحيم



RARE B. 12

قوله الحمد لله اوضح مجد الله بعد التسمية اتباعا لما  
يقتضيه الاحتياط في التسمية والله اعلم بالصواب  
حديث اللبنة الذي في كتاب التسمية والتسمية في  
اللبنة في حديث التسمية بحمل على الحقيقة وفي حديث  
اللبنة العرفي او في كتاب العرفي والحمد لله رب العالمين  
الذي يباري نعمته كان او غير ما علم على الاصح لانه في  
الكتاب - ولذا لا يسمي على الكتاب في الكلام في قوله  
الحمد لله معصية في قوله الحمد لله - نعمته رب العالمين

لور

12

في انفسه من غير ان يوافق لطيفه في النظر على الهداية قبل  
 ذلك لانه قد انزل الاله على الاطهار من غير ان يراوده الطريق  
 من المطلوب والفرق بين المعين بان للدليل فيلزم الصواب  
 المطلوب في الثاني فان الدلالة على ما يوصل للاخطاء المذموم ان  
 يوصل الى ما يوصل فكيف يوصل للاخطاء والدليل منقوض قوله  
 لا تقروا فهدى بانه فاسحو العرج على الهدى لانه لا يقصو الضلالة بعد  
 بل الا حق والحق منقوض قوله ان الله يهدي من يشاء من اجابة  
 في انفسه من غير ان يوافق لطيفه في النظر على الهداية ففهم من كلامه  
 في كتابه هو ان الهداية توطئ شر كين يهدي للمعنيين في  
 دفع كل النقصان ويرفع الخلاف في الدين ومحصل كلامه  
 في الثاني ان الهداية تجعل في قوله الثاني تارة في  
 الاصل لا يستقيم فصاره بان في قوله يهدي في الثاني في  
 من قوله هذا وان يهدي في قوله فهدى فهدى في قوله

(2)







وہابیہ کہتے ہیں کہ وہابیہ نے اپنے عقائد کو قرآن و حدیث سے لے کر لیا ہے۔

المؤمن الذين ادركوا صحبة النبي صلى الله عليه وسلم  
منها جميع ما يقع وهو الطريق أو صاحب أو راجع  
أخبر الله تعالى وأطابق الواقع كان الواقع أيضا  
المفاد من الطرفين فمن حيث أنه مطابق للواقع  
صدق من حيث أنه مطابق لم يقع ليحققه وتطابق الواقع  
وحتى عكس المطابقة أيضا بالصدق متعلق بقوله سعد  
أي بالصدق والبيان بما جاز به النبي عليه الصلوة والسلام  
توسعه وفي معارج الحق يعني بلغوا أقصى مراتب فان الصدق  
على جميع مراتبه يستلزم ذلك كله بالتحقيق ظرف لقوله تعالى بعد  
كما مر أو متقرر خبر مبتدأ محذوف أي هذا العلم مقبوس بالتحقيق  
إلى متحقق نحو وبعد مومن العجايب لها حالات ثلاث  
فأما أن يذكر معها المضاف إليه أو لا يدرى الثاني إما أن يكون  
منسبا أو لا يدرى الثاني معرفة وعلم الثاني منسب إلى العلم

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

فخر العارف



سوال

فذلك هو اما على قولهم اما او على تقديره في نظم الكلام  
 الا انما هو في الخارج الذي من المعاني المخصوصة المعينة  
 في الخارج المخصوصة او تلك الالفاظ الدالة على المعاني المخصوصة  
 في وضع الدنيا قبل التفسير او بعده او لا وجود للالفاظ  
 دالة على المعاني في الخارج فان كانت الدلالة الى الالفاظ قائمة  
 في الكلام المنطوق وان كانت الى المعاني قائمة في الكلام المكتوب  
 على غير الكلام المنطوق في غاية تميز الكلام على غير الالفاظ  
 في العالم الخارجي بعدل او غير عدل ان التقدير من الكلام مخد  
 التفسير في حق الخبر واقم المفعول المطلق مقابلة وعرب  
 على قولهم انما خارجا جازف في تحرير المنطوق والكلام و  
 في بيانها في لفظ التمر من الكثرة الى ان هذا البيان محال  
 على ان يكون الالفاظ المنطقية تخلو من تعديلاتها التي  
 في الفكر والحكم هو العلم بالباقي عن احوال المسبوق

④

وقريب من ارام في غير هذا الكلام  
سند ثمة من اراد ان يندثر من غير هذا الكلام

والله اعلم بالصواب  
على نهج قانون الكلام  
في تعريف الجرام بالاعطاف  
غاية تقرب المقصد الى الطناج والقديم والحجج والظواهر  
والنقد من ادمقرب غاية التقريب من تقرير عقائد  
للمرء واللام في عقائد الله الام بمانية المكان الكلام  
الاستعدادات على مكان عبارة من مجموع الافراد باللسان والاد  
بالجنان والعمل بالمكان او كان عبارة عن مجرد اقرار باللس  
للمنية جعلته متبصرة الى مصدر او يتصل التجزئي الكلام وكذا  
لدى الافهام بالكسرى في فهم الغراماه وتفهيم الفهم والاد  
والناس في المعلم من زوى الافهام فمع الفهم والظرف  
موضع محال من فاعل يندثر او متعلق يندثر بضمين معنى الافهام  
الى يندثر اذ او متعلما من زوى الافهام فهذا ايضا يحيل الوجه  
بسيما الس يكون معنى المشيغال محاسن الى المشيغال  
لا يحذف لفظي للافظ الكثر او وندثر اذ او وندثر اذ او  
بغير اذ او وندثر اذ او وندثر اذ او وندثر اذ او

والله اعلم بالصواب  
في تعريف الجرام بالاعطاف  
غاية تقرب المقصد الى الطناج والقديم والحجج والظواهر  
والنقد من ادمقرب غاية التقريب من تقرير عقائد  
للمرء واللام في عقائد الله الام بمانية المكان الكلام  
الاستعدادات على مكان عبارة من مجموع الافراد باللسان والاد  
بالجنان والعمل بالمكان او كان عبارة عن مجرد اقرار باللس  
للمنية جعلته متبصرة الى مصدر او يتصل التجزئي الكلام وكذا  
لدى الافهام بالكسرى في فهم الغراماه وتفهيم الفهم والاد  
والناس في المعلم من زوى الافهام فمع الفهم والظرف  
موضع محال من فاعل يندثر او متعلق يندثر بضمين معنى الافهام  
الى يندثر اذ او متعلما من زوى الافهام فهذا ايضا يحيل الوجه  
بسيما الس يكون معنى المشيغال محاسن الى المشيغال  
لا يحذف لفظي للافظ الكثر او وندثر اذ او وندثر اذ او وندثر اذ او  
بغير اذ او وندثر اذ او وندثر اذ او وندثر اذ او

والله اعلم بالصواب

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

والله اعلم بالصواب  
والله اعلم بالصواب

والله اعلم بالصواب  
والله اعلم بالصواب

والله اعلم بالصواب  
والله اعلم بالصواب

والله اعلم بالصواب  
والله اعلم بالصواب

والله اعلم بالصواب  
والله اعلم بالصواب

مقدمة العلم الكلي او علان الف

والمنطق عبارة عن معرفة معنى خمسة اقسام الملكة او العلم الكلي  
المقدمة يحصل من ملاحظة خمسة اشياء جوهرية وطلائية  
التي هي في بعضها البيان وفي بعضها التحصيل او حصول  
الشيء كما سبقت مقدمته في هذه المقدمة بين فيها المورثات  
والاجابات في موضوع هي ما خولت من مقدمة اجابته والمراد منها  
الكتاب عبارة عن الالفاظ والعبارات طائفة من الكلام قد مر  
الارتباط المقصود بها في بعضها وفيه ان كان عبارة عن المعاني فالمراد  
المقدمة بوجوب الاطلاع عليها البصرة في الشروع وتجزئة الاحكام الثلاثة  
في الكتاب يتقدم جوارها في المقدمة التي هي جزء من ولكن التوهم في  
واعلى الالفاظ وعلى المعاني في هذا الباب اسلم الصورة الجامعة  
من الشئ عند العقل والمصرح لم تعرض التعريف الالفاظية المقصود  
في تفهم التقسيم واما لان تعريف العلم هو مستغن واطلاق العلم  
المتصور ما يثير ان كان او عانا الى اعتقاد ما لا يشي

التي هي في بعضها

الاجابات في موضوع

المراد منها

من المقام

بالتفصيل

٦  
 يد اعمام السلك لا اعتقاد به ليس بعام ففقد اضمار المذهب  
 صحيح تصديق نفع اللوعان والحكم من جميع المراتب ومن  
 في كانه الامام الزكي واخترت له القدر ما حست جعل  
 على حكم الذي اخبرنا في القصة من النسبة الخمسة الثبوتية  
 النسبة للوقوع النسبة الثبوتية التقيدية اولادها في المص  
 النسبة لافراد القصة في مباحث القضاء والافتقار  
 لادراك الامور واحد كصور زيدا والامر متعددة بدون النسبة  
 كصور او مع نسبة غير مائة لا يصح الكون عليها كصور غلام زيدا  
 ان كانت كصور ضرب او ضربت مدركة باور الكسر اذ على كافي  
 والتحصيل وان كان للمسموع وقسمان الكلام بمعنى هذا القصة  
 الكاسس اي تقسم الصور التصديقي كلاس وفي المفردة الى  
 ان لا نظروا الكتاب بالنظر في اخذ التصور من المفردة في مضمونها  
 الكتاب بالنظر في مضمونها كسياو كذا في التصديقي فالمدرك في العبارة

يد اعمام السلك لا اعتقاد به ليس بعام ففقد اضمار المذهب  
 صحيح تصديق نفع اللوعان والحكم من جميع المراتب ومن  
 في كانه الامام الزكي واخترت له القدر ما حست جعل  
 على حكم الذي اخبرنا في القصة من النسبة الخمسة الثبوتية  
 النسبة للوقوع النسبة الثبوتية التقيدية اولادها في المص  
 النسبة لافراد القصة في مباحث القضاء والافتقار  
 لادراك الامور واحد كصور زيدا والامر متعددة بدون النسبة  
 كصور او مع نسبة غير مائة لا يصح الكون عليها كصور غلام زيدا  
 ان كانت كصور ضرب او ضربت مدركة باور الكسر اذ على كافي  
 والتحصيل وان كان للمسموع وقسمان الكلام بمعنى هذا القصة  
 الكاسس اي تقسم الصور التصديقي كلاس وفي المفردة الى  
 ان لا نظروا الكتاب بالنظر في اخذ التصور من المفردة في مضمونها  
 الكتاب بالنظر في مضمونها كسياو كذا في التصديقي فالمدرك في العبارة

بالضرورة الضرورية والالتزام بالنظر في ملاحظته  
وذلك في غير الخلقاء

فحيثما انتقم الى الضرورة والالتزام بالنظر في ملاحظته  
والتصديق الى الضرورى والكسب فيمنه كونه ياتى في المبدأ  
من التصريح بالضرورة انشأه الى ان هذه القضية بديلة  
تجسم الابدان كما اريدت العوام وذلك لاننا اذا رجعنا الى بدنة  
ان من التصورات ما هو حاصل لنا بلا نظر كصور الحار والبارد  
ومنها ما هو حاصل لنا بالنظر والفكر كصور حقيقة الماء والحج وكذا ان  
ما يطل بلا نظر كالتصديق بان الشمس تشرق والمارحوق ومنها ما يحصل  
كالتصديق بان العالم حادث في الصانع موجود وهو ملاحظ  
الى النظر فوجه النفس هو اللام المعلوم لتحصيل امر غير معلوم وفي العدم  
نقط المعلوم الى المعقول فوايد منها النحر عن احتمال النفاذ  
في التعريف منها التبيين على ان الفكر الخارج في المعولات الالهية  
الخاصة في العقل دون الامور الخبرية فان الخلق لا يكون كالمسا  
ومنها رعاية السمع فيه فوطار يدل ان الفكر قد شفى الى سحر





ویدیدن انزو و محمد اود و اولو قندیرا و

وضع الصدور والذاتية البصر على معنى الربط من الضم  
كذلك لفظ ويرامض من ويراد بجدار على وجود اللفظ وكذلك اللفظ  
فان قام الدلالة منه والمفقود بالبحث من هنا الى الدلالة النقطية  
عليها مدار الدفاعة والادفاعة من غير المطابق وتقتصر والترام  
ويوضح الواضح انما قام ما وضع له او غيرية او على ما هو الخارج  
ولذلك في الدلالة الترام من الترام الى كون الامر خارجا بحيث  
تصور الموضوع بدون مدار كان هذا الترام الذي عقده البصر بالبر  
او فالحال هو بالنسبة الى اجسامهم ويزعمها المطابقة ولو تقدير او  
ان الدلالة الوضعية عبارة عن المعنى والذاتية من الدلالة على معنى مدار  
على معنى حقيقة بان يطلق اللفظ ويرامض من غير وجود الدلالة  
الموضوع وان لم يتحقق هناك بالفعل الدلالة واقعة تقدير المعنى او  
معنى وتصور اللفظ كان والدلالة عليه طائفة طائفة الدلالة  
ولا عكس انما هو لفظ معنى لبيط لا يفرق والدلالة له

الم ثم فكر الخرج من هذا كقولهم عالم واحد الفكر من حطام  
والله لا يخرج اجتماع النقيضين فلا من قاعدة كلية لورثت  
في الفكر وهو المنطق فقد ثبت احتياج الناس الى المنطق  
خصمه عن هذه التي الفكر ثبتت مقدماته الاولى لان العالم اما هو  
صديق وانما نريد ان نكلمها انما يحصل بلا نظر يحصل منظر وانما  
منظر قد وقع فيه الخطا فهذه المقدمات التي تغير احتياج الناس  
تخرج من الخطا في الفكر الى قانون وذلك هو المنطق وعلم من  
في المنطق ايضا بانه قانون يحكم علاقاتها التي من غير خطا في  
التي فيها علم ان من الامور الثلاثة التي وضعت المقدمة كلياتها  
بالعلم في الامر الثالث هو تحقيق ان الموضوع المنطق ما و  
نارديه بقوله وموضوعه الى في قانون القانون لفظ يوناني  
رباني موضوع في الاصل لم يطر القالب في الاصطلاح قضية كلية  
ثبته الحكم من حيث موضوعه كقول النحاة كل فاعل مرفوع

و موضوعه المعلوم التصور والتصور  
تصوري

فانه حكم كل يعرف منها احوال خفيات العالم  
ما يجب فيه غواضه الذاتية وموضوع ذاتي ما يبرز الاشياء بالذات  
كما تتجلى للذات من حيث انه ان واما بالاطلاق  
ولذلك كما ان في الموضوع حقيقة للشيء من غير ان يكون  
بالعرض والمجاز فافهم المعلوم التصور اعلم ان موضوع تصور  
المعرف والشيء واما المعروف فهو عبارة عن المعلوم التصور لكن  
من حيث انه يوصل الى مجهول تصور كما يجب ان الناطق لا تصور  
واما معلوم تصور الذات لا يوصل الى مجهول تصور الذات يوصل الى مجهول  
تصور فلا يدرك معرفة والمنطق لا يبحث عنه كالاتي في معرفة المعلوم  
وعمر واما في عبارة عن المعلوم التصديق ولكن لا مطلقا انما هو  
ان يوصل الى المطلوب تصديق كوننا العالم متغير وكل متغير حادث المزمع  
لا التصديق كوننا العالم حادث اما لا يوصل كوننا المضمرة  
فلا يتصور والمنطق لا يبحث عنه كالاتي في معرفة المعلوم

فقد خبر عن الدلالة في خبر الجمع في كذا انما  
واما ما قصت فليس في الدلالة

٩ فانه لا التزام بدون التضمن فالاستلزام غير واقع في شيء  
بما فيه من اللفظ الموضوع ان لا يدل الدلالة على مرئيه  
معناه فهو المركب واللفظ المفرد فالكركب لا يتحقق فيه امر اربعة الاول  
يقول للفظ خبر والثاني ان يكون لمعناه خبره والثالث ان يدل خبر  
ناه والاربع ان يكون هذه الدلالة مراده فبالتفصيل في القبول  
في تحقيق المفرد فلكركب في احد والمفرد في ام اربعة الاول بالدلالة  
لا نحو الهرة الاستغناء والثاني بالدلالة لمعناه فبالدلالة الثالث بالدلالة  
خبر على خبر ومعناه كزيد وعبد الله علما والاربع ما يدل خبر لفظ على خبر  
هكذا الدلالة غير مقصورة كالحيوان الناطق علما لخص الدلالة  
في اللفظ الكون عليه كزيد فام خبر ان اشتمل الصدق والكذب  
في خبره ان يتصف بهما بان يقال له صادق او كاذب او  
عليها واما ما قصت ان في اللفظ الكون عليه فتعبدى الثامن  
في تعبد الاول نحو في الدلالة والمفرد في ان لم يقصد خبره

وكان في الخبر خبره  
في الخبر خبره

استعمل في الدلالة تسمية  
واحدة ايضا ان اتخذ معناه فمع  
الاولى من التسمية

فالدلالة على غير المعنى ان استعمل في الدلالة على معناه بان  
لا يتم في نفسه بان يكون بحيث كلما تحقق فيه  
موضوعه متصرفه فيها فهم واحد من الدلالة التسمية لانه  
المسمى في تلك وفي متصرفه متواليه كلما تحققت في زمان واحد  
ان يكون تحققها في نفس مادة موضوعه متصرفه فيها فلا بد ان  
وجر كلفه اصطلاح المنطقيين وفي ذلك النجاة فعل والدلالة  
لم يستعمل في الدلالة فادة عند المنطقيين وجوز في النجاة وايضا  
مطلق لفعل محذوف الى ارض الهم اي رجع رجوعا وفيه اشارة الى ان  
القيمة الهم للمفرد المطلق للاسم وفيه بحث فانه يقتضي ان يكون  
والمحرف اذا كان متحدي المعنى داخلين في العلم او المتواطين او المتساكين  
لا يسمون بها هذه الالهام بل قد تحقق في موضوعه ان معناه لا يتصف بالكلية  
فيه تامل ان اتخذ في معناه فمع نفسه في نفسه  
اي الوضع دون الاتصاف فانه ان يكون متواليه في الالهام

لما كان له



في النوع المقول الى المحمول في جوابه هي في  
عنى تمام الحقيقة فان اقتصرت السؤال على ذكر امر واحد فان كان  
مختصه به فذيق النوع في جوابه في الملوك المذكورين لخصوا والى تمام الملوك  
المنزلة حقيقة كلتيهما في احوال بين امور لكن السؤال على تمامها من حيث  
بين تلك الامور تلك الامور فكانت متفقة حقيقة كان محمول  
المتفقة المتعددة في تلك الامور في نوع النوع ايضا في الجواب فكانت متفقة حقيقة  
كان مسؤل عنها تمام الحقيقة من حيث تلك الامور في المختلفه وقد روت ان تمام  
الذاتي مشترك بين المتعينات المختلفه بل هو نفس في نفس الجواب في المتن  
ان نوع جوابا غير الحاشية في بعض المتعينات المختلفه لها المشتركة اياها في ذلك  
الحس فان كان من ذلك الجوابا غير الحاشية في كل واحد من المتعينات المختلفه  
لها في ذلك الحس في نفس كذا حيوان حيث يقع جوابا للسؤال عن ذلك  
مايت ركبها في ذلك الحس مع كذا جسم حيث يقع جوابا عن السؤال بالذات في غير  
ولا يقع جوابا عن السؤال بالذات في السجود لغيره من غير وقد قال

في جوابه هي في  
عنى تمام الحقيقة فان اقتصرت السؤال على ذكر امر واحد فان كان  
مختصه به فذيق النوع في جوابه في الملوك المذكورين لخصوا والى تمام الملوك  
المنزلة حقيقة كلتيهما في احوال بين امور لكن السؤال على تمامها من حيث  
بين تلك الامور تلك الامور فكانت متفقة حقيقة كان محمول  
المتفقة المتعددة في تلك الامور في نوع النوع ايضا في الجواب فكانت متفقة حقيقة  
كان مسؤل عنها تمام الحقيقة من حيث تلك الامور في المختلفه وقد روت ان تمام  
الذاتي مشترك بين المتعينات المختلفه بل هو نفس في نفس الجواب في المتن  
ان نوع جوابا غير الحاشية في بعض المتعينات المختلفه لها المشتركة اياها في ذلك  
الحس فان كان من ذلك الجوابا غير الحاشية في كل واحد من المتعينات المختلفه  
لها في ذلك الحس في نفس كذا حيوان حيث يقع جوابا للسؤال عن ذلك  
مايت ركبها في ذلك الحس مع كذا جسم حيث يقع جوابا عن السؤال بالذات في غير  
ولا يقع جوابا عن السؤال بالذات في السجود لغيره من غير وقد قال

في جوابه هي في  
عنى تمام الحقيقة فان اقتصرت السؤال على ذكر امر واحد فان كان  
مختصه به فذيق النوع في جوابه في الملوك المذكورين لخصوا والى تمام الملوك  
المنزلة حقيقة كلتيهما في احوال بين امور لكن السؤال على تمامها من حيث  
بين تلك الامور تلك الامور فكانت متفقة حقيقة كان محمول  
المتفقة المتعددة في تلك الامور في نوع النوع ايضا في الجواب فكانت متفقة حقيقة  
كان مسؤل عنها تمام الحقيقة من حيث تلك الامور في المختلفه وقد روت ان تمام  
الذاتي مشترك بين المتعينات المختلفه بل هو نفس في نفس الجواب في المتن  
ان نوع جوابا غير الحاشية في بعض المتعينات المختلفه لها المشتركة اياها في ذلك  
الحس فان كان من ذلك الجوابا غير الحاشية في كل واحد من المتعينات المختلفه  
لها في ذلك الحس في نفس كذا حيوان حيث يقع جوابا للسؤال عن ذلك  
مايت ركبها في ذلك الحس مع كذا جسم حيث يقع جوابا عن السؤال بالذات في غير  
ولا يقع جوابا عن السؤال بالذات في السجود لغيره من غير وقد قال

على الصورة فلو كان كذلك لكانت الصورة لا تفرق عن الماهية  
 والآن كما هو معلوم فلو كان كذلك لكانت الصورة لا تفرق عن الماهية  
 مندرجات تحت نفس الجنس الواحد واما جنس مندرجات تحت نفس  
 كالحيوان تحت نفس الجنس فلهذا لا يتصور ان النوع الحقيقي واللازم في نفس الذات  
 يكون باللازم في بدون حقيقة ويجوز ايضا تحقق الحقيقة بدون اللازم في فيما لا يلزم  
 النوع بسيط لا يفرق عنه حقيقة يكون جنس وقد مثل بالنقطة وفيه من الجنس في نفس الذات  
 بتميزها في العموم فوجهه والنقطة ان تقسم طرف الخط والخط طرف  
 والسطح طرف الجسم والسطح غير متقسم في العمق والخط غير متقسم في العرض والعمق  
 غير متقسم في الطول والعرض والعمق في عرض للقبيل انقسمه الى اقسام  
 من جنس واحد يمكن ان يفرق فلهذا يكون لها جنس وفيه نظر فان لم يبدل علم انه  
 بها في الخارج والجنس ليس بفرع خارج بل هو من الذات لا الفعلية فجاز  
 ان تنقسمه بفرع فعلي وهو جنس ليس بفرع بل هو من الذات لا الفعلية فجاز  
 مدة بان يكون التفرع خارجا عن العلم وهذا لان جنس ليس بفرع بل هو من الذات لا الفعلية فجاز

(11)

لان حقيقة العلم بغير العلم  
 فلهذا لا يفرق عن العلم  
 فلهذا لا يفرق عن العلم

الحقائق التي لا تفرق عن الماهية  
 هي الحقائق التي لا تفرق عن الماهية  
 هي الحقائق التي لا تفرق عن الماهية

فلو كان كذلك لكانت الصورة لا تفرق عن الماهية  
 فلو كان كذلك لكانت الصورة لا تفرق عن الماهية  
 فلو كان كذلك لكانت الصورة لا تفرق عن الماهية

فلو كان كذلك لكانت الصورة لا تفرق عن الماهية  
 فلو كان كذلك لكانت الصورة لا تفرق عن الماهية  
 فلو كان كذلك لكانت الصورة لا تفرق عن الماهية



من حيث هذا الى جنس الجنس فمفهوم هو العالي وجنس الجنس هو  
 متنازلة بان يكون الجنس عام الى خاص فذلك الجنس  
 يكون من جنس النوع وبذلك انتمى الى النوع لانواع تحتها وهو اسفل ونوع الانواع  
 كاللسان وما بينهما الى ما بين العالي واسفل في سلسلة الانواع والذات  
 رتبة متوسطات فما بين الجنس العالي والجنس اسفل اقسام متوسطة وما بين النوع  
 العالي والنوع اسفل انواع متوسطة فذا ان رجح الضمير الى مجرد العالي واسفل  
 وان عاد الى جنس العالي ونوع اسفل المذكورين صرحا كان المعنى ان ما بين  
 الجنس العالي والنوع اسفل متوسطات ما بين متوسطة فقط كالنوع العالي او  
 نوع متوسطة فقط كالجنس اسفل او جنس متوسط ونوع متوسط معا كالزاد  
 اعلم ان المقام تعرض للجنس المعزود والنوع المعزود والآن الكلام فيما يتعلق  
 بالمعزود في سلسلة الترتيب اما لعدم تحقق وجوده الى  
 اعلم ان كل كلمة في موضوعه تطلب بها ما يميز عن عايات ركها اخصا  
 الكلمة مثلا اذا البصر شيئا غير بعيد واقفت عليه حيوانا لكن ترو

غارني

من حيث هذا الى جنس الجنس فمفهوم هو العالي وجنس الجنس هو متنازلة بان يكون الجنس عام الى خاص فذلك الجنس يكون من جنس النوع وبذلك انتمى الى النوع لانواع تحتها وهو اسفل ونوع الانواع كاللسان وما بينهما الى ما بين العالي واسفل في سلسلة الانواع والذات رتبة متوسطات فما بين الجنس العالي والجنس اسفل اقسام متوسطة وما بين النوع العالي والنوع اسفل انواع متوسطة فذا ان رجح الضمير الى مجرد العالي واسفل وان عاد الى جنس العالي ونوع اسفل المذكورين صرحا كان المعنى ان ما بين الجنس العالي والنوع اسفل متوسطات ما بين متوسطة فقط كالنوع العالي او نوع متوسطة فقط كالجنس اسفل او جنس متوسط ونوع متوسط معا كالزاد اعلم ان المقام تعرض للجنس المعزود والنوع المعزود والآن الكلام فيما يتعلق بالمعزود في سلسلة الترتيب اما لعدم تحقق وجوده الى اعلم ان كل كلمة في موضوعه تطلب بها ما يميز عن عايات ركها اخصا الكلمة مثلا اذا البصر شيئا غير بعيد واقفت عليه حيوانا لكن ترو

وهو ان كان افرس او غيرهما نقول الى حيوان يذاب في باب يخصه  
 من باب ما ركنه في الحيوانية واذا عرفت هذا فنقول ان واقعنا الدليل  
 ان يكون هو في ذاته كاني العلة ذاتيا من ذاتيات الدليل في منزلة غير كاني  
 في الشئ فصح ان يجاب بان حيوان ناطق لا يصح ان يجاب بان ناطق فندم  
 في وقوعه على جواب ايضا يلزم له يكون قوت في الفصل مانعا الصدق  
 به وهذا مما استشكله الامام الرازي في هذا المقام واجاب عنه بانه اذا كان  
 في باب ما ركنه في الحيوانية فلهذا لا يكون له باب المعقول الصالح  
 الذي يطلب منه لا يكون مقول في جواب ما هو به وهذا هو وجه الصدق في المعنى  
 في باب ما ركنه في الحيوانية فلهذا لا يكون له باب المعقول الصالح  
 الذي يطلب منه لا يكون مقول في جواب ما هو به وهذا هو وجه الصدق في المعنى  
 في باب ما ركنه في الحيوانية فلهذا لا يكون له باب المعقول الصالح  
 الذي يطلب منه لا يكون مقول في جواب ما هو به وهذا هو وجه الصدق في المعنى

(12)

بالمنزلة في باب ما ركنه في الحيوانية فلهذا لا يكون له باب المعقول الصالح  
 الذي يطلب منه لا يكون مقول في جواب ما هو به وهذا هو وجه الصدق في المعنى  
 في باب ما ركنه في الحيوانية فلهذا لا يكون له باب المعقول الصالح  
 الذي يطلب منه لا يكون مقول في جواب ما هو به وهذا هو وجه الصدق في المعنى

من بين الذين  
تجسوا في  
البحر الأحمر  
في سنة ١٩٤٥

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

للعالی قان اناطلی



الى نفس مائة قطع انظر من خصوصية وجوده في الخارج اوضح من انفسها  
 هذا اللزوم ثانياً له واللازم له بانظر لا يوجد له الا في صورته  
 او انظر في هذا القسم بالحقيقة قسمان فاقسم اللزوم بهذا التقسيم  
 كزوجية اللزوم للوجود الخارج كالحق والواجب والوجود للوجود  
 البشري كحقيقة هذا القسم في قولنا ان الوجود والشيء ان اللزوم اما  
 او غير عين والذين في بيان احكام اللزوم للوجود في تصور الصور  
 يلزم تصور الصور في تصور العي وهذا هو الوجود بالوجود في تصور الصور  
 هو اللزوم للوجود في تصور الصور في تصور الصور كما كان به بالقوة للشيء وان  
 في عين البين هو اللزوم للوجود في تصور الصور في تصور الصور ونسبة بينهما  
 بالوجود كزوجية اللزوم فلان العقل اذا تصور الوجود والوجود في تصور الصور

وهو المعقول الثاني في كونه  
 لا يدرى هل في الزمان وفيكون  
 ان خارج وهو متعلق بالوجود  
 الاول منه كما يكون الوجود في  
 تصور الصور في تصور الصور  
 والشيء بالوجود في تصور الصور  
 المحرور من مع تصور الصور في  
 كافي له كافي له والوجود في  
 حقيقة والعقل في تصور الصور  
 الحروف في الوجود ولا يلزم  
 المحرور في الوجود كافي له  
 حسن بسم

ايها الحكم خرابان الزوجية للزوم بها فلا يقال في البين  
 فغير البين هو اللزوم الذي للوجود في تصور الصور  
 بالوجود كالحديث للعالم هذا التقسيم الثاني بالحقيقة

الحاصل

هذه خاتمة جميع ما يسميان بالبين وغير البين يدوم كذا الفلك  
 خاتمة فلك وان لم يتبع الفلك بالانظر الى ذاته بسيرة حمرة  
 صفة الجبل وبطء كالسحاب مفهوم الكمال بالطلوع  
 الكمال المعنى المفهوم الذي للمتنع فرض صدق على ان ليس كليا منطقيا  
 بل منطقيا يقصد من الكمال هذا المعنى معروفة اي ما يصدر عن كليات المفهوم  
 كمال وانما هو ان ليس كليا طبيعيا لوجوده في الطبيعة بل في الخارج  
 بالجمعي والجميع المركب من العارض وهو من كمال الكليات  
 كليا عقليا اذا لوجوده في العقل وكذا الانواع الخمسة  
 ان الكليات تكون منطقيا وطبيعيا عقليا كذلك الانواع الخمسة  
 مجموع والنفس والخاصة والعرض العام يخرج عن كل منها هذه الاعتبار  
 هذا مفهوم النوع اعلى الكليات المقول على كثير من متعينات باخترقة في جواب  
 نوعا منطقيا ومعرفة كماله في النفس نوعا طبيعيا مجموع  
 في المعرفة كماله في النوع نوعا عقليا وجميعه في النفس انما في بل

الانواع الخمسة  
 مجموع والنفس والخاصة والعرض العام يخرج عن كل منها هذه الاعتبار  
 هذا مفهوم النوع اعلى الكليات المقول على كثير من متعينات باخترقة في جواب  
 نوعا منطقيا ومعرفة كماله في النفس نوعا طبيعيا مجموع  
 في المعرفة كماله في النوع نوعا عقليا وجميعه في النفس انما في بل

الاعتبار الثالث بحر في الجزئى الغير فاننا اذا قلنا نريد جزئى مقيد  
 اعني ما يتبعه من ضرورة على كثيرين ليس جزئيا منطقيا او موضوعيا بل زائدا  
 جزئيا طبعا او اعني زيدا الجزئى ليس جزئيا عقليا والحق في  
 مجموع وجوده انما هو ان يكون ان الكلى المنطقية غير موجودة لها  
 الكلى انما تعرض للقيود في العقل ولذلك كانت المعقولات الثانية وكذلك  
 ان العقل غير موجود في نفسه بل يستلزم انتفاء الكل وانما النزاع في ان  
 كالذي ان من حيث هو ان الذي هو في الكلى في العقل بل هو موجود في الخارج  
 بوجود افراده ام لا بل هو في الوجود في الالف والاولى انما هي الحكماء انما  
 قد يعنى المتأخرين وهو المسموع قال الحق هو الثاني في ذلك انه لو وجد الكلى في الخارج  
 في ضمن افرادها لزم ان الكلى الواحدة بها صفات المتضادة وهو وجود الكلى الواحدة  
 الا ان الكلى المتعددة ومع فمق وجودها الطبيعي هو ان افرادها موجودة في نفسها  
 الحق في وجود الكلى التجريد فانظر موقوف الى بعد التواريخ غير بان ما يركب منها  
 سرع في البحث عن قد علمت ان المقصود بالذات في هذا الحق هو الوجود

قد بان بما يحل على الشيء في المعرفة ليعتد بصوره الشيء اما باله  
 او توجه بتمازج عن جمع ماعداه ولهذا لم يحل ان يكون اعم مطلق  
 ان الاعم لا يصدق شيئا منها كما لا يجوز ان في التعرف الان فان  
 الحيوان ليس كذلك لان حقيقة الانسان هو الحيوان مع النطق  
 والنفوس لا غير الانسان عن جمع ماعداه لان بعض الحيوان هو النفس  
 فلهذا لم يحل في الاعم من وجهه واما الاخص اعني مطلقا فهو وان  
 جاز ان ليعتد بصوره لقوله الاعم بالكلية او بوجهه بتمازج ماعداه كما اذا  
 اتوا الانسان بانه حيوان ناطق فقد تقوت الامور ان  
 في ضمن الانسان باحد الوجهين لكن لما كان الاخص اقل وجودا  
 في العقل واخص في نظره ومثاله التعرف بما يحل على الشيء انه لا يجوز  
 ان يكون عاما بالتعرف متعين ان يكون مساويا له ثم معنى ان يكون  
 اخص من التعرف في نظر العقل لانه معلوم موصل الى تصور محمول  
 الاخصي ولا مساويا في المعاد والظهور

في نفس الانسان باحد الوجهين لكن لما كان الاخص اقل وجودا

في العقل واخص في نظره ومثاله التعرف بما يحل على الشيء انه لا يجوز

في نفس الانسان باحد الوجهين لكن لما كان الاخص اقل وجودا



هذا هو المقصود من قوله تعالى  
 انما هو الذي لا يعلم الا الله  
 والذين هم في شك من ذلك  
 انما هم في شك من ذلك  
 انما هو الذي لا يعلم الا الله

القرب احد التعريف لا بد ان يشمل على امر يحس المعرفة  
 بناء على ما سبق من شرط المساواة عند الامران كلان ذابا  
 كان فضلا قريبا وان كان عرضا كان خاصا لاحاله على الاول  
 المرف يسمى احدا وعلى الثاني يسمى كل منها ان اشتمل على الخبر  
 القريب سواء يسمى حدا قريبا واسما ما ذلك لم يشتمل على خبر  
 القريب سواء اشتمل على خبر البعيد او كان هناك فصل فـ  
 وجمده او خاصه وحد يسمى حدا قريبا واسما ما ذلك لم يشتمل  
 كلامهم وفيه اجابات لا سيما المقام . ولم يعتبر انما هو  
 الا ان قالوا ان من التعريف اما للطلاق على كنه التعريف او  
 اساره عن جميع ما عداه والعرض العام لا يعيد شيئا منه  
 فلم لم يعتبره في مقام التعريف والا ان عرضهم من ذلك  
 ان لا يعتبر العزاد او اما التعريف بمجموع المورط واحد منه  
 عرض عام للمعرف لاني المجموع تحته كنه تعريف الا

هذا هو المقصود من قوله تعالى  
 انما هو الذي لا يعلم الا الله  
 والذين هم في شك من ذلك  
 انما هم في شك من ذلك  
 انما هو الذي لا يعلم الا الله

16.



الى العرش وحر القوم ان لا يطعم الزمان في لغة  
 من في اللغة ان الناقصة ولكن لم يجدوا في تلك اللغة راحة  
 غير زمانية لقوم تمام هبت في الفارسة واستثنى في اليونانية  
 فاستعاروا قولهم اللغة الفارسية لطفة حودي ونحوها مع  
 لومها في الاصل اسماء لادوات صمد اما اشار اليه المع بوجه  
 قد استعملوا سووقد تكرر للبطلة العزمانية اسماء مستقة  
 في الافعال الناقصة نحو كان في وجود في قولنا ذنبه كان في  
 اياما ووجه من وجود ساعرا والافسة طية اي وان  
 من الحكم شيوت التي لبي او عتبه عنه والفضة شرطية  
 سواء كان الحكم شيوت لسته على تقدير اخرى لوثي  
 الحكم شيوت او بالمساكات بين السنين وسلب  
 بالمساكات فالاولى شرطية متصلة والثانية شرطية  
 لهم ان النظر العقلي في الجملة والشرطية على ما قرر المع عقل

وايضا النفي والاثبات واما احدا الشرطية في المقدمات  
 فاستفراي مقدما لتقدمه في الذكر الثاني  
 الاول والموضوع للمقدمات للصفة المحللة باعتبار الموضوع  
 ولذا الوحظ في تسعة اقسام حال الموضوع فسمي بالمو  
 شخصي شخصية وعلى هذا القسم ومحصل التقسيم ان الموضوع  
 اما خبري حقيقي كقولنا هذا انسان او كلي وعلى الثاني واد  
 ان يكون الحكم على نفس حقيقته هذا الكلي او على افرادة وعلى  
 الثاني فاما ان يكون بكتابة الافراد المحلوم عليها بان يد  
 على ان الحكم على كلها او على بعضها والاشياء والكل بل  
 يحصل فاللعل شخصية والساتى طبيعية والاشياء محصورة  
 فالرابع محصور ثم المحصورة ان يثنى فيها ان الحكم على كل  
 الموضوع فكله وان يثنى وان الحكم على بعض افراده  
 وكل منها اما موجبة او سالبة ولا بد في كل من تلك

في المقدمات  
 في المقدمات  
 في المقدمات

والموضوع  
 على البعض  
 كل البعض  
 فكله

٢١٠ يخرج من امرين كسنة افراد الموضوع ليسى والى الامر  
 بالان سواد السلة محيط به كذا السلة الام محيط بما حكم  
 عليه من افراد الموضوع فنور الموجبة الكلية هو كل دالام  
 للتحقيق احتسابا من اى لغة كانت وسور الموجبة  
 الحرة بولعى وواحد وما لغيره مؤداهما وسور البنية  
 قضية الاسى ولا واحد ونظامها وسور البنية الحرة ليس  
 بعض وبعض ليس دالنيا وها وتلادهم الحرة  
 لما ان القضايا المعتمدة في العلوم هي المحصورة الازع  
 لا غير ذلك لان المرحلة والحرة تملد رمان او كلاما  
 الحكم على افراد الموضوع في الجملة صدق على بعض افراد  
 العكس فالجملة مندرجة تحت الحرية والشغنة  
 شيئا محصورا فان لا كمال في معرفة الخبيث  
 غير انهم شيئا بلا بما يبحث عنها في ضمن المحصور

التي يحكم بها على الاشياء احوالها والطبيعة لا  
غيرها في العلوم أصلاً فان الطبايع العقلية من جهة  
نفس موزونة كما هو موضوع الطبيعة لا حيث  
لحققتها في نفس الاشياء غير موجودة في الخارج فلا مكان  
في معرفة احوالها فالحكم العضائيا المعتمد في المعرفة  
الاربعة لا بُدَّ في الموضوعات في حد ذاتها من وجود  
الموضوع وذلك لان الحكم في الموضوعية ينشأ من شيء  
وثبت من شيء فرع ثبوت المثبت له اعني الموضوع  
فاما ليقدر بد الحكم لئلا كان الموضوع محققاً  
اعني في الخارج ان كان الحكم بثبوت الما طول له  
او في الذهن كذلك ثم العضائيا الجملة  
باعتبار وجود موضوعها ثلثة اقسام لان الحكم  
اما على الموضوع الموجود في الخارج محققاً أو

محمول

حيوان بمعنى ان كل الشان موجود في الخارج  
 حيوان في الخارج واما على الموضوع الموجود في الخارج  
 فقد ان كل الشان حيوان بمعنى ان كلها لوضوح  
 في الخارج وكل الشان فهو على تقدير وجوده حيوان  
 في الوجود المقدرا على اعتباره في الافراد الممكنة  
 لا المستعينة كما في الاشياء وتوحيك الباري واما  
 على الموضوع الموجود في الدين كقولك شريك الباري  
 يمنع بمعنى ان كل ما يوجد في العقل وبفرضه العقل  
 شريك الباري فهو موصوف في الذهني بالاشياء  
 وهذا ما اعتبره في الموضوعات التي ليست لها  
 من هذه الحكمة التحقق في الخارج حرف السلب  
 ليس وغيرهما على اشارة لها في معنى السلب  
 من جزأي من الموضوع فقط او من المحمول

حق

٢٢

١١١



فقط او من كلمتها فالعقدة هي الاول المسمى معدولة  
 الموضوع وعلى الثاني معدولة المحمول وعلى الثالث  
 معدولة الطرفين. معدولة لان حرف السلب  
 موقوع للبعد النسبة والاستعمال الذي في هذا المعنى  
 كان معدولة عن معناه الاصل في قسم العقدة  
 هذا الحرف خبر ومن خبرها معدولة نسبة الكل باسم  
 الجزء والعقدة التي لا تكون حرف السلب جزءا  
 من طرفها التسمية محصلة بلكيفية النسبة التي  
 المحمول الى الموضوع سواء كانت اجابية او سلبية  
 تكون للاتحاد فلكيفية في نفس الامر والواقع بلكيفية  
 مثل للفردة او الدوام او الامكان او الامة  
 او غير ذلك فلكل الكيفية للواقع في نفسه  
 الامر التسمية يادده العقدة ثم قد يصرح في العقد

مح

ن تلك النسبة مكيفة في النفس لا كسيفيد كذا في القصة ٣٣٢  
تسمى موجبة وقد لا يفرح بذلك فتسمى العفة مطلقة  
واللفظ الدال عليها في العفة المنقولة والصلواة  
العقلية الدالة عليها في العفة المعقولة تسمى جهة العفة  
ان طالقت الجهة المادة صدقت العفة كقولنا  
الانسان حيوان بالضرورة والا كذبت كقولنا كل  
حجر بالضرورة . فالتحان الحكم فيه بالضرورة النسبة  
لا اي قد يكون الحكم في العفة الموجهة بان النسبة  
شوعية او السلبية ضرورة اي مستغنة الانها  
من الموضوع على احد الوجه الاول ام بالضرورة  
ادام ذات الموضوع موجودة كقولنا الانسان حيوان  
مفردة فتسمى لاشي من الانسان الحجر بالضرورة  
في العفة ضرورة مطلقة لاشتغالها على

على الفورية وعدم تقيد الفورية بالوصف.  
الوقت الثاني انها ضرورية بعد اتمام الوصف العقد  
اي تاثيرات الموضع نحو كل كاتب تحرك الاصل  
بالفورية مادام كاتبها ولاشي منه بكن للاصالة  
مادام كاتبها فتنسب ح مشروطة علقة للشرائط  
بالوصف العنواي وكون هذه العنواي من الشروط  
الخاصة كما سيجي الثالث انها ضرورية في وقت  
معين نحو كل قمر مخفف ولفورده وقت حيلولة  
الارض بينه وبين الشمس ولاشي من القمر محمد  
وقت التربع فسمي حج وقته مطلقا لتقيد الفورية  
بالوقت وعدم تقيد العقد بالبلد واما الزمان  
انها ضرورية في وقت من الاوقات كقولنا  
السان متفيم بالفورية وقيامه ولاشي منه

بمتغير بالضرورة وقيا ما فتى منتشر بالضرورة

مطلقا لكون وقت الضرورة فيها منتشرة اي غير معين

عدم تعدد القصيف بالادوام قد اية مطلقة

الفرق بين الضرورة والادوام ان الضرورة هي اسما

انفكاك شي عن شي والادوام عدم انفكاك شي عن

ان لم يكن مستحلا لادوم الحركة للفلك ثم الادوام اعني

عدم انفكاك النسبة الراجية والسلبية عن الموضوع

ما ذاتي او وضعي فان كان الحكم في الموجهة بالادوام

اي اي انفكاك النسبة عن الموضوع ما ولم ذات

موضوع هو وجوده سميت الضدية والجملة لانهما لها

على الادوام ومطلقة لعدم تعدد الادوام بالوصف الغروي

فكان الحكم بالادوام الوصفى اي لعدم انفكاك النسبة

ات الموضوع ما دام الوصف الغروي ثابتا

أي ذكره في هذا الموضع  
لذلك الوقت الموضع من حيث عرفته لئلا يبل العرف  
يعتقون هذا المعنى في القضية التي هي من طوعها  
عند الإطلاق فأنوا قبل كل حاف متحرك الاصابع  
أن هذا الحكم ثابت ما دام كائنا وعلافة لكونها اعم  
المعرفة الخاصة التي هي فكرنا او بفعلية بالي  
بما يتحقق النسبة فالمطلقة العامة هي التي  
حكم فيها يكون النسبة متحققة بالفعل اي في أحد  
الثلاثة فتسمة بالمطلقة لئلا يذاهب المفهوم من  
القضية عند إطلاقها وعدم تقديرها بضرورة  
دوام او غير ذلك من الجهات العامة لكونها اعم  
الوجوبية اللاذعية واللا ضرورية على ما سيجي  
او بعدم ضرورة الى اخره اذا حكم في القضية بان  
النسبة المذكورة فيها ليس ضروريا نحو قولنا زيد  
باللحم

بأنه كان المراد  
غير صحيح له يعني إن  
سلبه عند تغير  
اللفظ ممكنة للشعاب  
على الامكان وهو سلب الضرورة وعامة لكونها اعم  
الممكنة الخاصة فمنه لسائطه اي القضايا العامة  
المذكورة من جملة الموجبات لسائط اعلم ان القضية  
الموجبة اما البسيطة وهي ما يكون حقيقتها اما اجاباً  
فلفظ او سلباً فقط كما مر من الموجبات النافية واما  
مركبة وهي التي تكون حقيقتها مركبة من الاجزاء السلب  
نظراً أن لا يكون الحرف الثاني فيها مذكوراً بعبارة  
مستقلة سواء كان في اللفظ تركيب كقولنا كل  
انسان ضاحك بالفعل لا بما نقولنا لا بما  
يشارة الى حكم بل الى الاشياء من الانسان ايضاً ك  
العقل او لم يكن في اللفظ تركيب كقولنا كل

في الموضع

في الموضع

انسان كاتم باليد

بالايمان

مكسبان عامنان

والاشي من الانسان لكاتب الامكان العام وال

بالايجاب والسلب بالحر والاول الذي هو اوص

العقبة واعلم ان العقبة المركبة انما تحصل

تتبع قضية نسبية تعينه مثل الادوام واللا

ضرورة العاقلان اي المشروطة العامة والعامة

العامة والوقتاني اي الوقتية المطلقة والمنشئة

المطلقة بالادوام الا اني اي هذه النسبة المد

في قضية ليست داعية ما دام وان الموضوع

فيكون تعيها واقعة التبعة في زمان من الازمنة

فيكون اشارته الى قضية مطلقة عامة خالفة

للاصل في الكيف فيهم الشروط الخاصة

تقضيها

المعجزة

٢٤ بيرة باللا دوام الذي نحو كل متحرك للاصابع  
 بالضرورة ما دام كانت الايدي من الكاتب  
 يمتدح الاصابع بالفعل والوقعية الخاصة  
 المعركة العلة المقيدة باللا دوام الذي نحو لنا باللا دوام  
 واشئ من الكاتب ساكن للاصابع ما دام كانت الايدي  
 واما اي كل كانت ساكن للاصابع بالفعل والوقعية  
 المطلقة والمنشئة المطلقة باللا دوام الذي حرف من  
 اسمها لفظ الاطلاق فتحت الاولى وقفية والثانية  
 منشئة فالوقفية هي الوقفية المطلقة المقيدة باللا دوام  
 الذي نحو كل قمر مخفف بالضرورة وقت الحملولة  
 ولما اي لاشئ من القمر مخفف بالفعل والمنشئة المطلقة  
 المقيدة باللا دوام الذي نحو قولنا لاشئ من اللسان  
 بنفس بالضرورة وقاما لاداما اي كل النان



منشئ بالفضل بالضرورة اللاحقة بمعنى اللام  
الذاتية لان هذه الذات المتكثرة في الحقيقة ليست فرد  
مادام ذات الموضوع موجودة فيكون هذا حكما  
باعتبار تقيدها لان الامكان هو سلب فرد  
الطرف المقابل فيكون هذا واللا ضرورة الذاتية  
عامة مخالفة للاصل في الليف الوجودية اللاحقة  
ضرورية للذات معنى المطلقة العامة هو فعلية  
النسبة ووجودها في وقت من الاوقات ولاشك  
لها على الا ضرورة فالوجود لله اللا ضرورة هو  
المطلقة العامة المعقودة بالضرورة الذاتية  
كل انسان منشئ بالعقل للبا ضرورة اي اللاحقة  
من الانسان بمنشئ بالعقل لا مكان العامة  
في مركبة من مطلقة عامة وممكنة عامة

جاء في خبري <sup>١٤</sup> اللادوام الذاتي اما قيد

اللاودوام بالذات لان القيد <sup>١٥</sup> بين بالادوام الوصفي  
 بغير صح فزورة تنافي بالادوام بحال الوصف مع ضرورة يجب  
 الوصف مع الفزورة الدوام بحال الوصف نعم عكن تقيد  
 الوقيين المطلقين باللاودوام الوصفي ام لكن هذا  
 التركيب غير معتبر عندهم واعلم انه كما يقع تقيد  
 به القضايا الاربع باللاودوام الذاتي كذلك يقع  
 بتقديره باللاضرورة الذاتية وكذلك يقع تقيد ما  
 سوى المشروطة العامة من تلك الجملة باللاضرورة  
 وصفية فالاحتمالات الحاصلة من ملاحظة كل  
 تلك القضايا الاربع مع كل من تلك العمود  
 عشرة ثلثة منها غير صحيح اربعة منها صحيحة عشرة  
 واستتعة الباقية صحيحة غير عشرة واعلم ان

٢  
 الملاحظة بالاربع  
 والتميز بالصفة والصفة  
 الذاتية والوصف والادوام  
 التقيد بالصفة العامة  
 الوصفي والتقيد بالادوام  
 المشروطة بالادوام والتقيد  
 باللاضرورة الوصفي والتقيد  
 بالذات واللاضرورة الوصفية  
 الملاحظة بالادوام الذاتية  
 والتميز بالصفة

سائر النشرة ٥٥

٢١

لما يمكن تعقيد المصنف بالادوام  
الذاتين كذلك على تشابه الادوام واللازمة  
الوصفي وبذلك انما هي الامتلات الصفة  
المقبلة وما يصح تعقيد المكلة العامة باللازمة  
الذاتية هي تعقيد باللازمة الوصفية وكذلك  
دوام الذات والوصفي ليس به المتعلات الثلاثة  
غير مقبلة عندهم وينبغي ان يعلم ان التركيب لا ينجح  
كما اشار اليه بل سيجي الاشارة الى بعض اخر وما  
تركيبات كثيرة اخرى لم نتعرض اليها لكن المبدأ  
بعد النية لما ذكرت يمكن من استخراج اي فئة  
الوجودية ~~اللات~~ السبعة هي المطلقة العامة  
المقبلة بالادوام الذاتي نحو الاشياء من الاله  
مستغن بالفعل لا داما اي حل السائل مستغن

٢٨  
 من الطرفين المطلعين على ما بين احدهما موجبة والاخرى  
 لا يجوز ان تكونا في حكم واحدة بل ضرورة الجانب  
 الف قد يحكم بل ضرورة الجانب الموافق ايم فيصير القضية  
 من علمين عامتين ضرورة ان سلب ضرورة الجانب  
 الموافق إمكان الطرف الموافق وسلب ضرورة الموافق هو  
 المقابل فيكون الحكم في القضية باحتمال الطرف الموافق  
 باحتمال الطرف المقابل بخلاف انسان كاتب بالامكان الخاص  
 ان معناه كل انسان كاتب بالامكان العام ولا تنقضي  
 في انسان بكاتب بالامكان العام وهذه مركبات  
 من القضايا السبعة المذكورة وهي المشروطة الخاصة  
 بالخاصة والوقتية والنفعية والوجوب والضرورة  
 والامكان والامكان الخاصة والممكنة الخاصة بالوقتية الكيفية  
 والاحتمال والاحتمال وقد مر بيان ذلك في معنى الاول

والضرورة وامر المواقفة في الامية اي الكبير و  
الموضوع في القضية الرتبة ثم راجع احكم عليه  
تختلفان بالاجاب والسلب فان كان الحكم في الجزئية  
على كل الافر او كان في الجزء الثاني افر على كلها او كان  
بعضها في الاول فذلك في الثاني لما قيد بهما  
التي قيدت بهما بالادعاء والضرورة في بعض اصل الف  
على تقدير اخرى سواء كانت السببان ثبوتيتين او  
سلبيتين او مختلفتين فقولنا كما لم يكن زيد حيوانا لم يكن  
انسانا متصلة موجبة فالمتصلة الموجبة ما حكم فيها باق  
السببتين والسالبة ما حكم فيها بسلب اتصالها نحو ليس  
كل افعى ثعبان العنكبوت بل وجود اراك الزنوب  
الموجبة في ما حكم فيها بان الاتصال لعلاقة والسالبة  
فيما بان ليس هناك اتصال لعلاقة

في ذلك لا ريب في الاتفاقية في ما حكم فيها بحكم  
 من غير ان يكون ذلك مستندا الى ما قد عرفت ان  
 ابن طلقا فالجواب هو اولى كما ان الانسان فاطما  
 الفرس ناهقا لعلوة وهو امر نبيه يستصحب المقدم  
 لما في كماله طالع الشمس ووجه الفخار في قضاها كما كانت الشمس  
 لا حرة فالنهار موجودا بتنا السبطين سواء كانت السبطين  
 تنويعين او سبطين او مختلفين فالنهار يكون فيها  
 بمصلحة موجبة فان كان قلب تناهيا في منفصلة  
 البعد وهي الحقيقة والمنفصلة الحقيقة ما حكم فيها بتنا  
 يتصور في الصدق والكذب كقولنا اما ان يكون هذا الكلام  
 حقا اما لا هذا الكلام او حكم فيها بسلب تناهي  
 يدعي في الصدق والكذب نحو قولنا ليس البتة اما ان يكون هذا  
 دوزجا او نقيضا تساوين والمنفصلة المانفزع لهما

والمنصاع

وكم فيها ثبنا السنين، او لا ثبنا في  
الشيء اما ان يكون شرا واما ان يكون خيرا والمنفعة المأمنة  
ما حكم فيها ثبنا في السنين او لا ثبنا في الكذب فقط  
ان يكون زيدا في البحر واما ان لا يفرق او صدق فقط في  
في الكذب او مع قطع النظر عن الكذب حتى ان لا يقع له  
السنين في الكذب وان لا يعتمد او قال الحق لا في المنفعة بل  
بالمنفعة الاخص والثاني مانعة للجميع بالعام او لا ينقطع  
اي لا في الصدق او مع قطع النظر عن الصدق ولا في  
الكل والمنفعة الاخص والثاني بلام لان في الجزئين او  
كان المنفعة بين الطرفين في المقدم والثاني منافية ما فيه عمر  
قائمتها في اي مادة تحفظ المنفعة بين الزوجية والفرقة  
لا من خصوص المادة كل المنفعة بين السواد والكتابة في ان  
يكون السواد غير كاتب او كان كاتبه غير سود فان المنفعة المأمنة

في هذه القضية انما هي على وجه خصوصية المادة اذ هي  
في الكتابة في الموق والتكيب في غاية اخرى وقد سقط

في اتفاقية ثم الحكم كما ان الحلية تنقسم الى محصورة  
ومادة شخصية وطبيعية كذا في النظرية سواء كانت

او منفصلة تنقسم الى محصورة كثيرة وجزئية ومادة شخصية

محمية ولا ينفصل الطبيعة ههنا تقاضا لما قدم كقولنا

كما كانت الشئط الحرة فالنظر في وجود كطية وسورها المتخذة

الموجبة كما او هما ومقوما في معناها وفي المنفصلة فاما لو اريد

في هذا في الموجبة ولما السالبة مطلقا فهو في السالبة

او بعضا مطلقا اي بعضا غير معد كقولنا قد يكون اذا كان

الحل اننا في جزئية وسورها في الموجبة منفصلة

او منفصلة قد يكون وفي السالبة كذلك فلا يكون

بغير كذا ولا في شئ من كذا ولا في



ثم بيّن الحكم على جميع تباديل المقام ولا يلزم ما بان يسند  
بيان الكلية والبلدية في مطالعها - فهذه نحو إذا كان  
كان حيوانا في الأصل أي قبل دخول ادوات الله  
الانفصال عليها حملتان أقولنا ان كانت الشمس طالعة وال  
موجود فان طرفها وهي الشمس طالعة والنهار موجود فقيمتها  
حليتان او متصلتان لقولنا ان كانت الشمس طالعة وال  
موجود وكلما لم يكن النهار موجودا لم يكن الشمس طالعة فان  
طرفها وهي قولنا ان كانت الشمس طالعة والنهار موجودا  
قولنا لم يكن النهار موجودا لم يكن الشمس طالعة فقيمتها  
او منفصلتان لقولنا - أي ما لا بد ان يكون الطرد  
او فردا او طالعا ان يكون العدد منقسما بمساويين  
بما - او مختلفان بان يكون الطرد من حليتين واللام  
واحدة من حليتين واللام منفصلة عن حليتين

مرسدة عليك يا من اجماعنا نزلنا من

ما اري من ان يصح السكون عليها ويحتمل الصدق  
بشأن قولنا الشمس على العدة تامر حسي يحتمل الصدق

ب ودمعني بالقضية ان هذا اذا دخلت عليه اولة  
انما ان مثلنا وقلت ان كانت الشمس على العدة لم يصح ان  
يكون عليه ولم يحتمل الصدق والكدب بين

بما ليد قولك فالنهار موجود اختلف القصور  
بالتقضيئين اما لان التناقض لا يكون بين المفردات  
اقبل واما لان الكلام في تناقض القضايا بحيث  
يتم المخرج بها القيد لا خلاف الواقع بين الحجج

بالجدة الجزئيتين فانها يصدفان معا في مجموعتي  
انسان انسان وله منه ليس انسان فلم يتحقق التناقض  
وبالعكس اوي ويلزم من كذب كل

(27)

بما ليد قولك فالنهار موجود اختلف القصور  
بالتقضيئين اما لان التناقض لا يكون بين المفردات  
اقبل واما لان الكلام في تناقض القضايا بحيث  
يتم المخرج بها القيد لا خلاف الواقع بين الحجج  
بالجدة الجزئيتين فانها يصدفان معا في مجموعتي  
انسان انسان وله منه ليس انسان فلم يتحقق التناقض  
وبالعكس اوي ويلزم من كذب كل

من القاضين صدق الاخرى وخرج  
الموجبة والسالبة الكليتين فانها قد يكونان  
شئيين من الحيوان بانسان وكل حيوان انسان فلا يترتب  
التناقض من الكليتين اليه بل ان القاضيين  
لخصوصيتين يجب اختلافهما في الكم كما اصرح به المصنف  
ولا بد من الاختلاف في الشرط في التناقض ليكون  
القاضيين موجبة واخرى سالبة ضرورة ان الموجبة  
كذ السالبة تنفي قد يجتمعان في الصدق والكذب ثم ان  
القاضيين في صورتين يجب اختلافهما في الكم ايضا  
ثم اننا خرجت من يجب اختلافهما في الجهة فان الضرورة  
قد يكونان معا لقولنا كل انسان كاتب بالضرورة ولا نشو  
الانسان كاتب بالضرورة والممكنين قد يصحان  
لقولنا كل انسان كاتب بالامكان العام وشي من

٢٣٢ فان كان اتحادا فيما عداها او مشتركا في

اتحاد القضييتين في احدى الشئتين المذكورة اعني الحكم

والجزء وقد ضبطوا هذا الاتحاد في ضمن الاتحاد في

ثانية قال قائلهم انما تضمنت وحدت شرط

بوضع وجمول مكان وحدت شرط واصافه في كل

حالة فعلية في فرضين والتقيض للفرضية اعلم

بأن كل شئ ر ف قد تنقيض القضية التي حكم فيها بغيره

بحاجب والسلب هو قضية حكم فيها بالسلب تلك الضرورة

بكل ضرورة هو عين المكان الطرف المقابل تنقيض

ضرورة كالحاجب امكان السلب وتقيض ضرورة السلب

الحاجب وتقيض الدوام عند الدوام وقد عرفت

بأنه من فاعلم ان كانت المقابل في فرع دوام لايجاب

فمطلبة السلب وسلب مدام السلب يلزمه فعليه

الان اتحادا في احدى الشئتين المذكورة اعني الحكم  
والجزء وقد ضبطوا هذا الاتحاد في ضمن الاتحاد في  
ثانية قال قائلهم انما تضمنت وحدت شرط  
بوضع وجمول مكان وحدت شرط واصافه في كل  
حالة فعلية في فرضين والتقيض للفرضية اعلم  
بأن كل شئ ر ف قد تنقيض القضية التي حكم فيها بغيره  
بحاجب والسلب هو قضية حكم فيها بالسلب تلك الضرورة  
بكل ضرورة هو عين المكان الطرف المقابل تنقيض  
ضرورة كالحاجب امكان السلب وتقيض ضرورة السلب  
الحاجب وتقيض الدوام عند الدوام وقد عرفت  
بأنه من فاعلم ان كانت المقابل في فرع دوام لايجاب  
فمطلبة السلب وسلب مدام السلب يلزمه فعليه



قوله

أو بحاجب الملكة العامة نقيض صريح  
والطاقة العامة لزومة لنقيض الداعة المطلقة

لنقيضها الصريح وهو الادوار مفهوم لمحصل  
القضايا المعتمدة المتعارضة والوجه في الداعة هو  
العامة ثم اعلم ان نسبة الحينية الممكنة الى الشئ  
العامة ممكنة الممكنة العامة الى الضرورية فان نسبة  
الممكنة هي التي حكم فيها بسلب الضرورية في الجانب  
الوصفية او الضرورية ما دام الوصف من الجانب الى الزمان  
نقطة ام يحكم فيها بضرورة الجانب الى الزمان  
فقولنا بالضرورة كل كاتب متحرك الاصابع ما دام كاتباً لنقيض  
ليس بعض الكاتب متحرك اصابع حين هو كاتب بالاعمال  
ونسبة الحينية المطلقة وهي قضية تحكمية بالفعلي  
حين اتفان ذات ارضوع بالوصف العنواوي الى

٢٣  
 المطلق العامة الى الدائمة وذلك لان العلم  
 العامة بدوام النسبة ما دام ذات الموضوع متصفا  
 به بعنواني فحقيرها الصريح هو سلب ذلك الدوام  
 بل وقوع الظهور المتعين في اوقات الوصف العنوي  
 في المحال الحسية المطلقة المتخالفة للقضية الكلية  
 فنقيض قولنا بالدوام كل كاتب متحرك الاصلح  
 بما قولنا ليس بعض الكاتب متحرك الا اصابع حين  
 الفعل والمضف لم يتعز في بيان نفي الوقتية و  
 المطلقين من البساط اذ لا يتعز في ذلك  
 فما شئت من مباحث العكس في القضية  
 في البساط فتأمل وللركبة قد علمت ان  
 هو رفعه وان لم ير ان رفع المركب عما يكون  
 جزئية لا على التعيين بل على سبيل منع الحلو  
 كون يرفع ولا جزئية فتتقيد القضية الكلية

فيكون احد جزئيهما على سبيل منع ان يكون نقيض  
 متحرك الاصابع بالضرورة مما دام كاتباً للعدم ان  
 من الكاتب متحرك الاصابع بالفعل قضية خفية  
 الخلو في قولنا اما بعض الكاتب ليس متحرك الاصابع  
 حين هو كاتب واما بعض الكاتب متحرك الاصابع  
 بعد اطلاقه على حقائق المركبات وقائض للبسا  
 من استخراج نقائض المركبات لكي في الجزئية  
 الى كل فرد في لا يكون في احد نقيض القضية  
 التي بين نقيض جزئيهما وهما الكلتيان اذ  
 المركبة الجزئية لقولنا بعض الحيوان انسان بالفعالة  
 وتكذب كل نقيض جزئيهما وهما قلنا لا شيء  
 بل انما دائما وقلنا كل حيوان نسلنا دائما وحيث  
 نقيض الجزئية ان يوضع افراد الموضع كلها  
 الجزئية هي الكلمة ثم يرد في نقيض الجزئية

فيكون احد جزئيهما على سبيل منع ان يكون نقيض  
 متحرك الاصابع بالضرورة مما دام كاتباً للعدم ان  
 من الكاتب متحرك الاصابع بالفعل قضية خفية  
 الخلو في قولنا اما بعض الكاتب ليس متحرك الاصابع  
 حين هو كاتب واما بعض الكاتب متحرك الاصابع  
 بعد اطلاقه على حقائق المركبات وقائض للبسا  
 من استخراج نقائض المركبات لكي في الجزئية  
 الى كل فرد في لا يكون في احد نقيض القضية  
 التي بين نقيض جزئيهما وهما الكلتيان اذ  
 المركبة الجزئية لقولنا بعض الحيوان انسان بالفعالة  
 وتكذب كل نقيض جزئيهما وهما قلنا لا شيء  
 بل انما دائما وقلنا كل حيوان نسلنا دائما وحيث  
 نقيض الجزئية ان يوضع افراد الموضع كلها  
 الجزئية هي الكلمة ثم يرد في نقيض الجزئية

هو ان يثبت ان الانسان حيوان او لا  
 حيوان ان الانسان واما لا وليس بالانسان واما ان فيصدق  
 ان في قضية محلية مربعة المحمول فتقول الى ان لا  
 انفراد للوضع طارئة في سائر كان الطرفان هما  
 جميع والمحمول والمقدم والتالي واعلم ان العكس كما  
 يتقوى على المعنى المسمى المذكور كذلك يطلق ويضيق على المعنى  
 بقضية الحاصلة من التبدل وذلك لا طلاقا لمجازي  
 من قبل الطارق اللفظ على اللفظ والمحل على المحل  
 مع بقا المصدق مع ان الاصل الوفر من صدق لا من  
 من صدق صدق العكس لا ان يصدق صدق في الواقع  
 وكيف يعنى ان كان الاصل موجب بان لا العكس موجبة  
 ان سالبة كان بالية انما انعكس في ان يعنى ان  
 حجة سواك انت كلية نحو الانسان حيوان او جزئية

٢٥



في صديق

فمن بعض لاشان حيوان انما تنعكس في حبه بلخرية  
والا الوجه الكلية اما صدق الوجهية الجزئية وظاهر هو  
انه اذا صدق المحمول عليه الموضوع كذا او بعكس  
الموضوع والمحمول في هذا الخبر يصدق المحمول على  
في الجملة واما صدق عدم الكلية فلان المحمول في الحقيقة  
الوجهية قد يكون اعم من الموضوع ولو عكست القضية تارة  
الموضوع اعم ويستحيل صدق الاخص كلية على الاعم والعكس  
الانهر انه قد في جميع المواد هو الوجهية الجزئية هذا هو  
اليداد في الحليات وقس على ذلك في الشرطيات فتقوله  
لجوار على الج ببيان الجزاء السليمة من الخطر المذكور وما  
الايجان في بلجيكي حارس والا لزم سلب الشيء عن نفسه  
تقريره ان قال كلاما صدق قولنا لا شيء من الاشياء  
الشيء من الحجر بانسان والا لصدق نقيضه وهو

الاول وقول بعض الجرحاء ان ولا يسمي  
بحجر ينتج من الحجر ليس بحجر وهو سلب الشيء  
الحال من ان لا هو يقين العكس لان الاول  
عنده منية - سيرة التقيض باطلا فيكون كمال  
بحقا وهو المطلوب عموم الموضوع لانه لا يصح سلب  
عن بعض الاعم لكن لا يصح سلب لا عم عن بعض  
لا محض مثلا يصدق بعض الحيوان ليس له في ولا يصدق  
بعض لا تسلك ليس بحيوان او المقدم مثله في قد لا  
اذا كان الشيء حيوانا لم يكن انسانا ولا يصدق ان لا  
اذا كان الشيء انسانا لم يكن حيوانا وانما محض الجهة  
الحكاية هو العكس في القضا يا محسب الكبر والذيف  
سلب الجهة ان في الموجهات تفكر في الامتان  
برية: الدائمة مثلا كما صدق قولنا بالفرقة او

(31)

وإنما كل إنسان حيوان صدق قول البعير  
 حين هو حيوان ولا في صدق تقيضه وهو  
 الحيوان بالإنسان مادام حيوانا فليس مع الأصابع  
 الإنسان بالإنسان بالضرورة أو بالاحتياج وإنما  
 المشروطة العامة والعرفية العامة مثلا أو صدق باله  
 بالدوام كل كاتب متحرك الأصابع مادام كاتبا صدق بعير  
 الأصابع كاتب بالفعل حين هو متحرك الأصابع ولا في صدق  
 تقيضه وهو جازما لا شيء من متحرك الأصابع كاتب متحرك  
 الأصابع وتوحيص الأصابع ينتج قولا بالضرورة أو بالدوام  
 من الكاتب كاتبا أم كاتب باحتياج والخاصة أو بالاحتياج  
 الخاصة والعرفية الخاصة تنعكسان إلى حينية  
 مقيدة بالاحتياج وامانها كما سبما إلى حينية باله  
 ولأنه كما صدقت الخاصتان صدقت العامة

٩  
 قوله

الخا امان صدقت في عكسها المينة  
 واما الادعاء فانه ان صدقة الاول لم يصدق  
 بمصده ولم يصدق به هذا النقيض الى الجزاء لا  
 ينتج فتيحة وتضمن الجزاء الثاني من الاصل  
 انما في تلك النتيجة تشبه كما صدق بالضرورة  
 كل كاتب متحرك الاصابع ما دام كما بالاداء  
 صدق في كل متحرك بعض متحرك الاصابع كانت به  
 هي متحرك الاصابع لا دائما اما صدق الجزاء اول فقد  
 سبق واما صدق الجزاء الثاني الى الادعاء من  
 متحرك الاصابع كما بالالفعل في الاول لم يصدق  
 هو قولنا كل متحرك الاصابع كاتب دائما  
 الاول ان الاصل ونقول كل متحرك الاصابع  
 متحرك الاصابع او لم كاتب ينتج كل

بالخط الاقصى وهو ان  
 فان لم يصدق في كل متحرك  
 بالخط الاقصى وهو ان  
 فان لم يصدق في كل متحرك  
 بالخط الاقصى وهو ان  
 فان لم يصدق في كل متحرك



مفرك الاصابع مفرك الاصابع حائما  
من الامم ونقول كل مفرك الاصابع كاتب وانما  
من اغانى مفرك الاصابع عمل بنتج كاشف  
الاصابع مفرك الاصابع وهذا ينفى العبارة  
فيلزم من صدق نقيض الاعداد العكس  
فيكون الحد فيكون الازدحام حقا وهو  
والمطالبة العامة مطلقة عامة اي هاهنا  
تفكسكم احدة منها الى مطلقة عامة  
بالحسب باحد الجهات الخمس لصدق بعرب  
والاصدق وهو كاشف من ج  
اربع اشياء من ج هف  
ومن صدق وصف الموضوع على  
المعبرة في العلوم لا يمكن عندنا



اللعنة وجامعة الطب

اقامه في كماله من من له ان يحضر

مذوق مني من الجهر بالناس اما اولاً

بعض اية انسان بالافعال وهو الاصابع

الى السجود من الخلف والعامة

اي المذوبة والاعمال والعرفة العامة

التي منها احدى بالذرة والذرة

الكاتب بالذرة الاصابع ما عدا كتابا

مفهوم بالذرة الاصابع فاقب من جهر

وهو الاصابع من بعض الى الاصابع

بما ان الاصابع هي

التي تشرع الحاصه والشرع الحاصه

عروة عامة سالبه كلية مفيدة

الاصابع في قصده وهو جوهري

مع الاصابع كما عمل جبينه

[illegible]



باب في  
الحج

من مع بقا الفرض في وقت الاصل  
من انقضاء حلقه مع بقا الكبر اي لا يترك الاصل  
من العكس يجب ان كان بالكان ما لم يزل قولنا  
كل ج ز نكس على النقيض في قولنا كل ج ليس بـ  
وهذا لا مريضة القدماء على المتأخرين فقالوا على  
النقيض هو جعل نقيض الج في قولنا في اوله  
ثانيه مع في الفه الكيف كان الاصل موجباً  
العكس به الباء بالعكس يعتبر في الاول  
كل ج في عكس في قولنا الاشياء ج  
يخرج بقوله من الاول ثانياً للعدم  
باعتبار بقا الصلوة التعريف الثاني للعدم

[illegible]

في جواب سؤاله عن العلم  
 في الحقيقة الله تعالى ان العلم  
 هو المطلق السابقة لبعضها وقد  
 في الحال نقيض العكس في الامتياز في الحال  
 الحال ما يكون ناشئاً عن الامتياز في نقيض  
 او عن شيء فالعلم في الاول يعرف من المصدق والمو  
 حاشك في العلم في الحقيقة واما جهة معينة الثاني  
 فيكون ان يكون باطلا فيكون العكس حقا ولا على  
 في السؤال الباقية وفي قسم الوقتية والمثلية  
 المطلقة وانطلقه الله في المدة العامة من الجهتين  
 الوقتية والوجودية في ملكة الله  
 بالنقيض في دليل الفاعل في مارة  
 الاصل في وجود العكس في علم بخلاف

في جواب سؤاله عن العلم  
 في الحقيقة الله تعالى ان العلم  
 هو المطلق السابقة لبعضها وقد  
 في الحال نقيض العكس في الامتياز في الحال  
 الحال ما يكون ناشئاً عن الامتياز في نقيض  
 او عن شيء فالعلم في الاول يعرف من المصدق والمو

في ما يورثه المتأخرون

فإن يكون ما في اليد سبباً وحاماً

إلى غير ذلك من حكم التفتيش

في كتمان المسألة الكلية

مما لا يخفى عليه ولا يصدق

الحيوان لا يمان وقد يصدق

ولذلك السبع في الوجبات

والمطابقة العامة لا يصدق

على ما سبق تفصيله في السوابق

في حكم السوابق من أحكام الوجبات

في حكم الوجبات في استحقاق الجزية

36

في ما يورثه المتأخرون

في ما يورثه المتأخرون

في ما يورثه المتأخرون

في ما يورثه المتأخرون

في ما يورثه المتأخرون

في ما يورثه المتأخرون

من الحروف بالحيث لا يخرج من حيزه  
 ليعتق بعض من كماله انما هو  
 الحرف الذي لا يمتد والواحد من الحروف  
 بالحيث لا يخرج من حيزه ولا يمتد  
 مطلقا الى قياس الحروف في المستوى  
 الحرفين كما ان الحرف المذكور في الحرفين المستوي  
 هو اللين بل هو هنا والحق هو اللين اي  
 كان يثبت بالحرف في  
 مادة الحرف هو الحرف  
 الحرفين من الحرفية الحرفية  
 الى الحرفية الحرفية الحرفية  
 الحرفية الحرفية الحرفية الحرفية  
 الحرفية الحرفية الحرفية الحرفية



فاعل ما في خبر ما ليس  
 ما ليس كالأما أي ليس ليس ما ليس  
 وذلك لا مراض ودرن غير نيات المراض  
 مريض فخرج بالفعل على مذهب الشيخ  
 ودليس ما بالفعل بحكم لا ودام الأصل وهو  
 ما ليس ج ما بالفعل وهو مريض لا ودام العدا  
 أما نيات يلزمه في النفي ثم لقول ليس ج  
 ولا كان ج في بعض الأوقات كما ليس ج  
 ليس ج في بعض الأوقات كما ليس ج  
 حكم الأصل ما ليس ج ما ليس ج  
 ما ليس ج هو ليس ج ما ليس ج  
 هو العكس فثبت العكس على جده

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي خلقنا من نوره  
هذا جود القدر فاستدنا به على كل شيء  
كنى بالذي وان يكون القول بالحق  
من جملة ما وهبته وذلك ان يكون منزه  
وهو محبته ان لا يعقل وجوده لمحسنة نفس المادة  
اليعقل فيا سلاستقل على شئ من اجزاء الشجر  
وهو النورية ومن هذا يعبر الله في خلقه  
انه كان اولي فافهم في لا فتر ان حدوده  
في الارض والسموات على ارض القياس  
في سموات سماواته وشرحه لانه اكلان هو الجليل  
تعالى في الاستغفار وكل متغير جودت في العالم  
بسم الله الرحمن الرحيم



أما النفس النقية فالله

وما كان مني لعلكم

لو أنتم مني لعلكم من هذا الشيء العا

وكل حيوان منكم في هذا الشيء العا

ولم يقدرا على الأقران في

من النمل من الحيوان من الأقران في

أول الموضع في القلب خمس من الجمل وأما

فأول الجمل الكبر والشراف والملك

لتوسط بين الطرفين وما فيه أي المقدرة

فيها أصغر من ذلك الصغير في

لأنها على الأصغر الكبري أي وما

لأنها على الكبري العظمى أي

بأي وسبب البواقي تلمح يرجع إليه

طاعة فاعلم معنى

أما

قضايا الجزاء

الحقوق المالية التي تستحق

في شئ من ذلك من وجهه الى او من وجهه الى

وفي اعتباره التاليف بعد الترتيب اشارة

بالجزم والصورة في الحدود وما هو مستحق المالك

غيرها لها وبقوله من قضاء اخرج ما

ما كانت الغير النافذة والقضاء او اذ

به بعضها او عكس نقيضها اما البسيطة فمما

كانت المدة من القضايا الصريحة والجزء

بما ليس كذلك او كان المتباين من

واحد من قضايا متعددة وقيل في المخرج

قضايا او كان فيها شيء نعم على

35

الحقوق

القضايا

1944

100-100000-100000-100000

بحسب ما وجد في فاهه يله من فاهه  
 لم يوج له انه بن جاسه مقد به خاسه  
 المساو مساد وقياس المساواة مع هه  
 برح القاهين وبن وها ليس بن اف  
 بالذات ما عرف ذلك والقول الآخر  
 ومطلوبها فاكاه اي القول الآخر  
 والمعاداة طراه الحلو وعليه وير والمراد  
 التي تبى الواقع بن طرفه من الحق  
 الايجاب او السلب فانه قد يكون  
 الاستثنائي تقييد النتيجة كقوله الا  
 حيوا كذا

فاس مہدی بیچ سادو اور سب سے زیادہ

المذكور

مشرق الشرق

من الشرق

من الشرق

من الشرق

من الشرق

من الشرق

من الشرق

من الشرق

من الشرق

من الشرق

من الشرق

من الشرق

من الشرق

من الشرق

حول من الموضع  
 لا يمكن ان يكون الا صغرى عندئذ  
 فلا يلزم من عدم على ذلك بعض لا يحصل الحكم من  
 الا صغرى اي شاهد في ذلك كل انسان حيوان  
 الحيوان فليس ينتج الموجبتان الكلية والخبر  
 والاهم للغاية اي الزهدة الشرط ان ينتج الصغرى  
 الموجبة الكلية والموجبة الجزئية مع الموجبة الكلية  
 الموجبتين في الاول يكون النتيجة موجبة كلية  
 الثاني موجبة جزئية وان ينتج الصغرى الموجبة  
 مع السالبة الكلية الكبرى السالبتين الكلية والخبر  
 على ما سبق واسئلة لكل واسئلة بالفهم وتقتضيه  
 يقوله لنتج والمقصود لا إشارة الى ان انتاج  
 الشك المحصور ان المربع يدعي بحرف انتاج

اصل الشكل الاول هو ان يراى  
 في الاوسط المحكوم  
 اوله فليكن الاصل  
 في الشكل الثاني ان يراى ان  
 في الشكل الثالث ان يراى ان  
 في الشكل الرابع ان يراى ان

الاشكال

٢٨ في الثاني

في الثاني الكيف في طريق هذا الشكل بحسب  
الكيفية اختلا فعمل المقدس في الإيجاب والسلب  
في كل واحد من هاتين تالف هذا الشكل من اللوجسين  
التي تختلف وهو أن يكون الصادق في نتيجة  
من الإيجاب ناطق والسلب أخرى فانه لو قلنا كل  
حيوان وكل ناطق حيوان كان الحيوان الإيجاب  
شأن الكبرى بقوله أو كل من حيوان كان الحق السلب  
في الحال لو تالف من السالبين كقوله شيء من  
الحيوان بحجر و شيء من الناطق بحجر فالحق الإيجاب  
في الشيء من الفرس بحجر كان الحق السلب لا  
يكون إلا ما كان فان النتيجة هو القول الآخر الذي كان  
في المقدس فلو كان الآخر من المقدس هو النتيجة

(٩١)

لما كان الحق في بعض المواضع سائبة  
منها السائبة المصدق في بعض المواضع  
كلية الكبرى أي ينزح في الشكل الثاني بحسب الكم كليه  
الكبرى أو عدد حيتما يحصل الاختلاف نقول  
باطق وبعض الجوه ان ليس باطق والحق دائم  
ولو قلنا بعض الساهل ليس باطق كان الحق لا  
مع دوام الصغرى يشترط في هذا الشكل  
الجهة امر ان الاول احد الامرين اما ان يصدر  
على الصغرى أي يكون دأمة او ضرورية واما ان  
كبرى من القضايا الست التي تنعكس البنما لا  
البيع التي كانت تنعكس سوابها والثاني احكام  
او الممكنة لا يستعمل في هذا الشكل الذي  
سواء كانت الصغرى او كبرى او مع كبرى مشروطة

من حيث ان كانت صغيرة كانت الكبرى صغيرة  
 او مشروطة عامة او خاصة وان كانت كبرى كانت الصغيرة  
 وبقية لا غير ودليل الشيطان انه لا يهازل بالاحكام  
 بل يتبين اسباب هذا المختصر لينتج اليقين بان  
 مختلفان في الكبرى ايضا لانه غير شئ في الصغرى  
 مع في هذا الشكل ايضا اربعة حاصلات من رب الكبرى  
 له الموجبة في الصغرى من السالبة في الكبرى و  
 رب الكلية الكبرى السالبة في الصغرى  
 فالرب الاول هو الرب من كليتين في الصغرى  
 وكل ج ب ولا شئ من اب والرب الثاني  
 هو كليتين والصغرى سالبة نحو لا شئ  
 وكل اب والنتيجة فيها سالبة كلية نحو لا  
 ج او اليها اشار اسم بقوله لنتجها كليتين



سالبة كلية والصوب الثالث هو المركب من هذه  
 موجبة وكبرى سالبة كلية نحو بعض ج ب ولا شيء من  
 ب والصوب الرابع هو المركب من صغرى موجبة وكبرى سالبة  
 كبرى كلية سالبة نحو بعض ج ب وكل ا ب و  
 سالبة كبرى كلية نحو بعض ج ليس ا ب انما اشار  
 الى هذا والمختلفان في الكم انهما مختلفان  
 لكن بناء على ما سبق في الشرط سالبة جزئية  
 بالخلف يعني دليل التاج هذه الصوب لها  
 امور الاول الخلف وهو ان يجعل نقض الشيء  
 صغرى وكبرى القياس كلية كبرى ليس من ذلك  
 ينال الصغرى وهذا جار في الصوب الرابع  
 الثاني على ما مر من ان الشكل الاول ليس له  
 فذلك انما يجري في المركب الاول والثالث

في هذا السبع الاخرية ثلث ستة منها ينفع كالحجاب و  
 ثلثة ينفع السلب اما النتيجة للحجاب فاولها المركب من  
 ثمان كليتين نحو كل ج ب وكل ج ب فبعض ب ا  
 المركبة من موجبة جزئية صغيرة وموجبة كلية  
 والى هذا ينسب اشار المصنف بقوله لنفع الحجابان  
 في الموجبة الكلية والجزئية الصغرى مع الموجبة الكلية  
 المذكورة الثالث عكس الثاني اعني المركب من موجبة كلية  
 جزئية وموجبة كلية جزئية كبرى واليه اشار بقوله او  
 بالعكس فليس المراد من العكس عكس الصغرى المذكورة في  
 السبع الاول الا اول فتاها واما النتيجة للسلب فاولها  
 من موجبة كلية ومسالبة كلية والثاني من موجبة  
 كلية ومسالبة كلية واليه اشار بقوله ومع السالبة  
 كلية اي ولنفع المجتبان مع السالبة الكلية الثالث

۱  
 ۲  
 ۳  
 ۴  
 ۵  
 ۶  
 ۷  
 ۸  
 ۹  
 ۱۰  
 ۱۱  
 ۱۲  
 ۱۳  
 ۱۴  
 ۱۵  
 ۱۶  
 ۱۷  
 ۱۸  
 ۱۹  
 ۲۰  
 ۲۱  
 ۲۲  
 ۲۳  
 ۲۴  
 ۲۵  
 ۲۶  
 ۲۷  
 ۲۸  
 ۲۹  
 ۳۰  
 ۳۱  
 ۳۲  
 ۳۳  
 ۳۴  
 ۳۵  
 ۳۶  
 ۳۷  
 ۳۸  
 ۳۹  
 ۴۰  
 ۴۱  
 ۴۲  
 ۴۳  
 ۴۴  
 ۴۵  
 ۴۶  
 ۴۷  
 ۴۸  
 ۴۹  
 ۵۰  
 ۵۱  
 ۵۲  
 ۵۳  
 ۵۴  
 ۵۵  
 ۵۶  
 ۵۷  
 ۵۸  
 ۵۹  
 ۶۰  
 ۶۱  
 ۶۲  
 ۶۳  
 ۶۴  
 ۶۵  
 ۶۶  
 ۶۷  
 ۶۸  
 ۶۹  
 ۷۰  
 ۷۱  
 ۷۲  
 ۷۳  
 ۷۴  
 ۷۵  
 ۷۶  
 ۷۷  
 ۷۸  
 ۷۹  
 ۸۰  
 ۸۱  
 ۸۲  
 ۸۳  
 ۸۴  
 ۸۵  
 ۸۶  
 ۸۷  
 ۸۸  
 ۸۹  
 ۹۰  
 ۹۱  
 ۹۲  
 ۹۳  
 ۹۴  
 ۹۵  
 ۹۶  
 ۹۷  
 ۹۸  
 ۹۹  
 ۱۰۰

ماية تفكر كنهها والاعتراف فبكرها حجة 4

ية ولا انعكس الاجزئية موجبة وهي لا يصلح التسوية

الشكل الأول مع ان مغزها ايف سائلة لا يصلح صغرى

اول الثالث ان يعكس الصخر عن طريق شكله

ثم يعكس الترتيب يعني يجعل الصغرى هي الكبرى

عن فيصير شكله اولا يتبع شجرة تفاح الى الشجرة

الطولية وذلك انما ينصور فيما يكون عكس المنحني كلية

تذكير به الشغل الاول وهذا انما هو في الضرب الثاني

تصغرا سالبة كلية تنعكس لنفسها ولها الاول والثاني

هنا هو وجه الانعكاس الاموجية خرافية واما الوجه

بمسالة خزنية لا تنعكس ولو فرض انعكاسه

الأخرية فتدبر وفي الثالث إحياء الصالحين

عليها الآن الحمد في كبر اسمها عز وجل يا اوس يا

کتابخانه ملی افغانستان  
د کابل پوهنتون د ادبیاتو او علومو فاکولتې  
د تاریخ او جغرافیا د پوهنځي د کتابتون له خوا  
پر ۱۳۸۰ لمریز کال د ۱۲ مې میاشتې په ۱۵ نېټه  
د کابل په مرکز کې ثبت شوی دی.

و قد اذن لك في كل ما تشاء  
 من غير ان يكون لك في ذلك  
 من غير ان يكون لك في ذلك  
 من غير ان يكون لك في ذلك

لا تملكنا ولا تملكنا  
الى الصلوات الخ  
الاصغر الخ  
الاصغر الخ

الاصغر ما ارضاه  
الحاكم وكنى الحكي  
ما كان له من ركونه

على ما هو الاوسط بالفعل كالرأى لم يتحد به  
بالفعل كما يتحد اصلا ويكون الصغرى سالبة  
يحد النقيض بالفعل ويكون الصغرى موجبة ممكنة له  
يتحد الحكم من سبيل الاوسط بالفعل الى الاصغر مع  
سبيل ما لا يحد له لو كانت المقدمتان خبريتين لجاء  
النتيجة من سبيل الاوسط المحكوم عليه بالاوسط غير البعوض  
عليه بالاكبر ولا يلزم تعدية الحكم بالاكبر الى الاصغر منه  
يصدق بعض الحيوان انسان وبعض الحيوان فرس  
يصدق بعض الانسان فرس لينتج الموجدتان الحكم  
المنتج في هذا شكل بحسب الشرايط المذكورة  
حالة من ضم الصغرى الموجبة الكلية الى الكبرى  
الاربعة كلها وضم الصغرى الموجبة الجزئية الى الكبرى  
الاثنتين الموجبة والدالة وهذه الضروب كلها

٢٧١  
 اما اختلاف المقدامين في الكيفية فكلية المعنى و  
 لو كان ذلك لو ما كون المقدامين متساويين او مختلفين  
 بالمعنى جزئية او جزئيين مختلفين في الكيفية  
 فافير الثالثية في اختلاف وجودها في العقم ما  
 الاول فلان الحق في ما لا شيء من الحجر باضمان ولا شيء  
 الناطق بحجر هو لايجاب ولو قلنا لا شيء من النترين  
 جبريل الحق السلب ولما على الثاني فلان اذا قلنا البعض  
 الحيوان انسان وكل ناطق حيوان كان الحق لايجاب ولو  
 قلنا ان كل حيوان كان الحق السلب ولما على الثالث  
 الحق في قولنا البعض الحيوان انسان وبعض الجسد  
 حيوان هو لايجاب ولو قلنا البعض الحيوان ليس حيوان  
 ان هو السلب ثم ان المصطلح يتغير من لبيد ان شرط الرابع

(15)

بحسب الحاجة لقلادة اعتمادا بعد الشكل كما ان  
 الطبع ولم يتغير في انما الساج الاحاطات الطبع  
 الموجات في شيء من الاشكال الاربعة لطول  
 ونصبا هذا في طولات هذا الفن لينغ  
 الطبع في هذا الشكل بحسب الشطون المذكورين  
 ثمانية حاصلة من ثم الضع الموجبة الكلية مع الكلية  
 التي والضع الموجبة الجزئية مع الكبرى السالبة  
 الكلية وهم الصغرى بين المالبتين الكلية والجزء  
 مع الكبرى الموجبة الكلية وصغر كلية اي الصغر السالبة  
 الكلية مع الكبرى الموجبة الجزئية فالكلان من هذه  
 الضروب وهما المؤلف من موجتين كلتيهما  
 من موجبة كلية صغرى وموجبة جزئية كبرى  
 موجبة جزئية والبواقي المشتملة على السلب تنجيد

ثمة في جنسها اذ في كل واحد واحد وهو المركب من صغر 4  
 سالبة كلية وكبرى موجبة كلية فانه ينجم من المركبات  
 من عبارة المركب تساع حيث نعلم ان ما سوى الاولين  
 من هذه الضروب ينفع السلب الخواص ليس كذلك  
 وهو مقرر فمراد موجبة على جنسها كان او  
 تفصيل هنا ان ضروب هذا السطح ثمانية اربع  
 وجبتين كليتين التاني من موجبة كلية وصغرى  
 موجبة جزئية كبرى ينتجان موجبة جزئية الثالثة  
 موجبة كلية وكبرى موجبة كلية ينجم سالبة  
 الرابع عكسي فذلك الخامس موجبة جزئية  
 سالبة كلية السادسة من سالبة جزئية  
 موجبة كلية كبرى وهذه الضروب الخمسة الباقية  
 من سالبة جزئية فاحفظ هذه التفصيل فانه نافع

في كل واحد واحد وهو المركب من صغر 4  
 سالبة كلية وكبرى موجبة كلية فانه ينجم من المركبات  
 من عبارة المركب تساع حيث نعلم ان ما سوى الاولين  
 من هذه الضروب ينفع السلب الخواص ليس كذلك  
 وهو مقرر فمراد موجبة على جنسها كان او  
 تفصيل هنا ان ضروب هذا السطح ثمانية اربع  
 وجبتين كليتين التاني من موجبة كلية وصغرى  
 موجبة جزئية كبرى ينتجان موجبة جزئية الثالثة  
 موجبة كلية وكبرى موجبة كلية ينجم سالبة  
 الرابع عكسي فذلك الخامس موجبة جزئية  
 سالبة كلية السادسة من سالبة جزئية  
 موجبة كلية كبرى وهذه الضروب الخمسة الباقية  
 من سالبة جزئية فاحفظ هذه التفصيل فانه نافع

كونه في كل واحد واحد وهو المركب من صغر 4  
 سالبة كلية وكبرى موجبة كلية فانه ينجم من المركبات  
 من عبارة المركب تساع حيث نعلم ان ما سوى الاولين  
 من هذه الضروب ينفع السلب الخواص ليس كذلك  
 وهو مقرر فمراد موجبة على جنسها كان او  
 تفصيل هنا ان ضروب هذا السطح ثمانية اربع  
 وجبتين كليتين التاني من موجبة كلية وصغرى  
 موجبة جزئية كبرى ينتجان موجبة جزئية الثالثة  
 موجبة كلية وكبرى موجبة كلية ينجم سالبة  
 الرابع عكسي فذلك الخامس موجبة جزئية  
 سالبة كلية السادسة من سالبة جزئية  
 موجبة كلية كبرى وهذه الضروب الخمسة الباقية  
 من سالبة جزئية فاحفظ هذه التفصيل فانه نافع





فيا سيحى بالخلف وهو في الشكل ان يزحف  
 السهم فيرم الى احدى المقدمتين لينبع ما ينقص الى  
 ما ينقص المقدمة الاخرى وهذا انما يجري في القرب  
 الاول والثاني والثالث والرابع والخامس  
 وقال المنهج يراى في السادس وهو اول  
 التراب وذلك انما يجري حيث يكون الكري  
 والصغرى كلية والنتيجة مع ذلك قابلة للتقسيم  
 كما في الاول والثاني والثالث والرابع والخامس  
 السابعة الخزنية كما اذا كانت احدى الحاضرتين  
 البولقي او يعكس المقدمتين فيرجع الى الشكل الاول  
 ولا يجري هذا الحكم الا حيث يكون الكري  
 الكري سالبة كلية لينعكس في الكلية كما في  
 الخامس اغير اذ ياراد ان لا يجري الا حيث يكون

ثمان مختلفين في الارتفاع والكبرى وكثيره واصغره  
 الانعكاس كما في الثالث والرابع والخامس والسادس  
 ايضا ان انعكست المسالبة الجزئية لا يعبر بعكس الكبرى  
 في الاحيت يكون الصغرى موصوفة بالكبرى قابلة  
 لاس وبيكون الصغرى او عكس الكبرى كهيئة وهذه  
 الشذوذه الاولى في هذا الشكل فتدبر وذلك كما في  
 والثاني والرابع والخامس والسادس ان انعكست  
 بالجزئي وكون التوتقى وضابطه شرايط الاربعه  
 في الم الذي اثاره في كل قياس اخر في حيزي كان  
 من حيث لا على الشرايط السابقه فيها  
 في انتاج القياس من احد الامورين على سبيل من  
 هو اما من عموم موضوعية الاوسط اي تفهينه كلية  
 في بعضها الاوسطه الكبرى في الشكل لاه واحد

قوله في هذه الشذوذه ثمان مختلفين في الارتفاع والكبرى وكثيره واصغره  
 محذور الامورين اي في كبرى والصغرى  
 على ان يكون في الاوسطه الاربعه على سبيل من  
 كون الصغرى او عكس الكبرى كهيئة وهذه  
 الشذوذه الاولى في هذا الشكل فتدبر وذلك كما في

قوله في هذه الشذوذه ثمان مختلفين في الارتفاع والكبرى وكثيره واصغره  
 محذور الامورين اي في كبرى والصغرى  
 على ان يكون في الاوسطه الاربعه على سبيل من  
 كون الصغرى او عكس الكبرى كهيئة وهذه  
 الشذوذه الاولى في هذا الشكل فتدبر وذلك كما في

Handwritten signature/initials in Urdu script.

في موضوعية الأكبر مع  
 مع مننا ونرشد في صف لا وسط الى وصف  
 مننا في الامانة الى شرايط ان جميع الاشياء  
 شكل الاول والثالث وستة ضرب مراد كما ان في  
 حصة واعلم انه لم يقل الاكبر في وضع  
 هذا هو الحق يكون اخصه ان الملازمة تقتل  
 العمل كما تقدم فيكون القياس المرتبة  
 اسهل الاول من كبرى موجبة كلية مع صغرى  
 نتجا ويلزم ان يكون القياس المرتب على هيئة  
 ثالث من صغرى سالبة وكبرى موجبة مع كلية  
 بل قد يتبين من نتجا وقد استنبه ذلك على القول  
 واما من عموم موضوعية الاكبر هذه هي الامانة  
 من امرين الذين ذكرنا انه لا بد في انتاج القياس  
 فيا وحاصله كلية كبرى يكون الاكبر موضوعا  
 في المقدمتين في الكيف وذلك كما مر في

جميعه من جهة الشكل الثالث كما هو المثلث الثالث

والسادس من الشكل الرابع فقد استقر

الثالث والرابع منه على كلا الأمرين ولهذا احاطنا

الاول على جميع الخلق قد اشير الى جميع شرائط

الاول والثاني كما وكيفا وجهة والى شرائط الشكل

الرابع كما وكيفا بقيت شرائط الشكل الثاني بعد

فاشار اليها بقولهم مع عنافاه نسبة وصف

يجه ان القياس المستخرج المشتمل على الامر الثاني

موضعية اياه مع الاختلاف في الكيف

منسوبا ونحوه في كلتا مقدمتيه كما في الشكل

الحادي في اتجاذه من شرط ثالث وهو

اللازم على المحول الى الوصف المذكور

لنسبته وصف الاوسط المحول كذلك الى ذات

المحول

ك

في السورتي يعني ذلك الكبير السنان المذكور  
بليقبتين بحيث يمنع اجتماع هاتين

مست ولوا متحد طرفاهما واحدة المت

أوعدا مع ما من شرط الشكل الذي يجب

من التباين وبانتفاخا ينفي

مع الشرطين وجودا في كل واحد من الشرطان المذكور

حقا المتأفة المذكورة فلا بد ان كانت الصغرى

وامر والكبرى اي قضية كانت من الوجهان

من فان لها حكما عظيمة ينبغي ولا شك

السنن وصف الاوسط الى وان لا يمتنع

الاجاب مثلا ولا اقل من ان يكون سنن وصف

على وصف لا يفي بفعليته السلب في وان

حد العامة اعم من تلك الاكبريات والمطلقة العامة

(٦٩)

ثم اني اريد ان اعطى عن ذات هو انه يفعل  
ذات الاكبر الفعل كان مستطاعا  
لاحقا على الموافقة بين  
السبب واذا تحققت الموافقة بين  
محمود واما ما فاه ينفرد بين الاخضر  
اذ اكلت الكبدى مما يعكس سلسها والصغير  
فصيرت سلسا المكسرا كما مر ارجح يكون  
الاو منها الى وان الاصغر يعطى السلسا  
وكذا اكلت الصغرى مكسرا والكبرى  
مسر وطرا ارجح يكون سلسا وصف الا  
الاكبر يعطى السلسا اعطى الكبرى المسر وطرا  
اعطى الامرى به فلان المولى اذا كان  
طرا فمست موجودا كان محروما او معا

50



احموا انفسكم من رداء العبد  
 من اهل الكفاك ودوام السلب ما دام  
 دوام السلب بحسب الوصف الاول  
 سلب في وقت معين لا انا ولا  
 انصهر في صوره على بعد يكون الكبري ملكه  
 انصهر في السلب وطهر او لا اعرفه من افاده  
 الكفاك ودرهمه السلب بحسب الوصف الثاني  
 دوام السلب ما دام الداء ويحصى هذا المبحث على هذا  
 الوجه ما يعرف به عن الله الخليل والله عهدي من  
 يشاء الى سائر السبل وهو حبيبكم اليكم  
 من القدر الى اما ان من كتب من مصلحتي كما  
 كتاب السمع طبعه في الدار موجود في كل  
 موجود في العالم مصلحتي كما كتاب السمع طبعه في

٥٢١  
ما ٧ من كونهما اما سكن العدد روحا و

١٦٠ الروح اما سكن روح الروح او

الروح اما سكن العدد روح الروح او

ما وكون فردا او مجلدا ومفصلة هذا عدد

ما سكن العدد روحا او فردا او مفصلا

هو كما كان هذا اثنى وهو عدد واحد اما سكن

العدد روحا او فردا وسعد في الاسكال الاخر

في اتصالها طول بعد العدد في ذلك الامم من اثنى

المعد من روح حركه كون الحد الأوسط فاما اسكن محكما

فان يكون بعد من او محكما او فردا او محكما في

المصري وتكون اعلى في الكبرى او العكس فالاعلى هو

الاسكال الدالك والدالك هو الدالك والمالك هو اول والواجب

الواجب هو الفصل الاسكال الاربع في تلك الاسماء

(51)

الحمد بحسب السطر والمربوب ولا عفا  
 بمحضه فليطلب دعا صلواته من طهر  
 استغاثي اي العباس الله تعالى وهو الذي  
 يكون انتم مدركوا فيه عايدوه وحسنه الله  
 من بعد من شرطه ومعلمه عليه تسعني و  
 اجد حرمي اسم فسر او بعد من تسع على الاحراق  
 والاحمال المصوبة في اسباح كل استغاثي واحد  
 وصح كل ورجع كل لكي المصح منها في كل قسمه  
 ما افاة المصح من ان التمس طهر انكابت من كل قسمه  
 احتماله ن وصح المصح من وصح العالمين  
 المكون من محقق الاثم ورجع المالى سمح من كل قسمه  
 اسعاه الاثم اسعاه المكون واما وضع المالى فلا سمح  
 المصح من كل قسمه المصح من كل قسمه المكون

هذا هو  
 السطر  
 والمربوب  
 ولا عفا  
 بمحضه  
 فليطلب  
 دعا صلواته  
 من طهر  
 استغاثي  
 اي العباس  
 الله تعالى  
 وهو الذي  
 يكون  
 انتم مدركوا  
 فيه عايدوه  
 وحسنه الله  
 من بعد من  
 شرطه  
 ومعلمه  
 عليه تسعني  
 و  
 اجد حرمي  
 اسم فسر  
 او بعد من  
 تسع على  
 الاحراق  
 والاحمال  
 المصوبة  
 في اسباح  
 كل استغاثي  
 واحد  
 وصح كل  
 ورجع كل  
 لكي المصح  
 منها في  
 كل قسمه  
 ما افاة  
 المصح من  
 ان التمس  
 طهر انكابت  
 من كل قسمه  
 احتماله  
 ن وصح  
 المصح من  
 وصح العالمين  
 المكون من  
 محقق الاثم  
 ورجع المالى  
 سمح من كل  
 قسمه  
 اسعاه الاثم  
 اسعاه المكون  
 واما وضع  
 المالى فلا  
 سمح  
 المصح من  
 كل قسمه  
 المصح من  
 كل قسمه  
 المكون

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله اعظم

ایمان ان الم حاشیہ ص ۱۱۱

من المراء بالمعنى المألول

فكان السطر من معمله فانه الجمع مع موق

سید میر فتح الاحرار امیناع احمد اعظمی صاحب مدظلہ العالی

مع العلم ان احياء الجاهل من اهل البيت

وَأَمَّا الْحَصَصَةُ فَلَا اسْتِقْلَالَ عَلَى مَعَ الْجَمْعِ وَالْخَلْوِ

جامع في الصور كالامع السامح الاربع وضع الملق

یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا اَمْرَ الْغَیْبِ ۚ لَا یُخْبِرُکُمْ بِہِ شَیْءٌ وَّ لَا یُزَلِّکُمْ فِیْہِ شَیْءٌ ۚ اُولٰٓئِکَ

وقوله قوامي بالسان والحصى لعلنا

اما سيكون في العدم واما او مرذا الكفة مرجع هو

ليس هذا الكذب فهو ليس زوج لكه ليس هو زوج

52

[illegible]

إلى فروع الشريعة إلى مبسوط على سبيل الله تعالى  
 عليهم الخامس من أي علم وأي من أي جنس  
 من العلوم العقلية أو النقلية أو الأصلية أو الفرعية  
 بعد عن حال النطق من جنس العلوم العقلية أو النقلية  
 من الحكمة إلى العلوم بالحوال أعيان الموجودات على  
 ما يليق في نفس الأمر فقد رطاقة البشرية يمكن أن  
 لا يمتنع لأحد المفردات والموجبات الذاتية  
 النفس أولى التصديق وإن حدث الاعتقاد من  
 المذكور فهو من الحكمة ثم على قدر التالي فهو من  
 فكرة النظرية الباطنة على البسوط جودها فقد تم  
 (5) من جنسها ثم على هج أصل من أصول الحكمة النظرية أو  
 النظرية كما لا يسع بسط ذلك الكلام إذ لو  
 كان يقال أن هذه النظرية العقلية

يستقل بعد تدبیر الاحوال و

ونكاح الاستاذ في بعض مسائله من ينسبنا في آخره في

هذا عن اهل من صالح من العلم لا بد من انشاء من

التدريس باللفظ العربي المباشرة القسمة في

الكتاب المطبوع بالاول كما يقال في باب المعونة

الاول في باب السجدة اي الكيفية في الثاني التعر

لثالث في باب الرابع القياس وحقه المسمى الى

الكتاب المطبوع في المطبعة الثانية في المطبعة التاسعة

بعضهم عن بعض في الاقطار بالآخر فقال في باب المط

كاملة والثاني كما يقال ان كتابه من مرتبة

الاول في المطبوع وهو من ينسب على مقد من مقتد

المقد من في بيان الماهية والظاهر والموضوع المقصد

في باب من النصوص المقصد الثاني في باب من النصوص

الكتاب في باب من النصوص المقصد الثاني في باب من النصوص

الكتاب في باب من النصوص المقصد الثاني في باب من النصوص

[illegible]



هو من مجموع المراتب العقلية التي اوجدها الخلق

فانك بعد اعتبار الشرائط بحسب الكثرة

شرح المطالع وقد عبر المقصود هذا المعنى

بكون المقدمات اخذت من فوق اي من النتيجة

بالنسبة الى الدليل والتحليل في شرح المطالع

في العلوم قياسات متغيرة لبيان اولى الحسب

التركيب اعطاء اعلى العظم العالم بالحق اعد فان ارد

تدبر انه على اي شكل من الاشكال فعملك التحليل في

التركيب يحصل على نظم والنظر الى القياس المتبع له فكلما

يشترك المطالع جزئية والقياس لا يستثنى ويؤكد

للمطالع باحد جزئيه فالقياس لا يفرق في تمام نظرك طري

عندك الفهم في الكيفية لا في الكمية كما هو محكم

من النتيجة فهو الصغرى او محكم اي في الكيفية

الخبر كالاخر من العلم الذي لا يخرج من تلك المقدمات

تلقا على احد جزئيه التاليف كالاخر مما انظم

بالحق والماخرون كتاب الله  
بأبحث الحجة ولو احق القياس وأما  
يبدقسانه ان يدكر في مباحث الحجة الحرف  
هذا الشارة الى العمل وكونه اشبه بالقاصد طامع  
من العلم العمل وجعلنا الله ويا كرم الراسمين  
دين ورزنا بفضله وعوده ويا كرم سادات الدنيا

نبيه محمد بن حبيب النبیین والبرية اجمين  
وعترته الطاهرين انه خير موفى ومعين في  
اليعن الغفر الى عفو مولاه نجم بن شهاب المدعو  
الله بلبغ الله تعالى ما يتقناه وجعل الآخرة خيرا  
بمن الزمان صحوة الاربعاء سبع وعشرين

في غرة سنة سبع وستين وتسعين في

(55)

محمد القدير



